

الحافظ شمس الدين أبي عبد الله الدمشقي

الحنبلي العروف بابن القيم رحمه الله

وَتَقْنٰا بِعِلْمِهِ آٰمِيْنَ

✽ زوجه المؤلف رحمه الله ✽

وهو العالم العلامة الشيخ الامام قدوة العلماء الاعلام نجية الفد

الكشف لسير سيد المرسلين الواقف على سنن خانم البين مائة ٥١

روح الحق واليقين خاتمة النقاد وحامل لواء الأمانة

الحديث والاثرواث ما رواه عن محمد بن ابى بكر بن ابو

ان ابنه... بنو خمس الدين ابن قيس الجوزية دمشقي خبلي ولد له

مدی و خمین و ستائفتونوفی فی رجب سنۃ احدى و خمین و سبعین

وقال الحافظ ابن كثير في سيرته كان ملازما لبلا ونهارا لتلاوة القرآن والصلوة

حسن الخلق و لا تصرف في زماننا من اهل العلم اكثر عبادة من

[illegible]

لو لم أنفذه لسقطت أوادي وجه الله واسم

(۱۳) قرآن (جمع قسم یعنی الیمن جملہ السبوطی نو طامن انواع علوم القرآن

ونبعه صاحب مفتاح السعادة حيث أوردته من فروع علم التفسير وقال صنف فيه ابن

ثم يجرد الاسماء التبيان اقسام الله تعالى بنفسه في القرآن في سبعة مواضع والباقي كله قسم

وقائه وقد أجابه أنه بوجوه انتهى كشف الظنون من حرف الالف (يقال مؤلف

شَفْ أَبْضَا) في حرف الشاء التبيان في أقسام القرآن لشمس الدين محمد بن أبي بكر

المعروف بأن قم الجلوزية الدمشقي المتوفى سنة ٧٥١ هـ واحد وخمسين وسبعمائة وهو

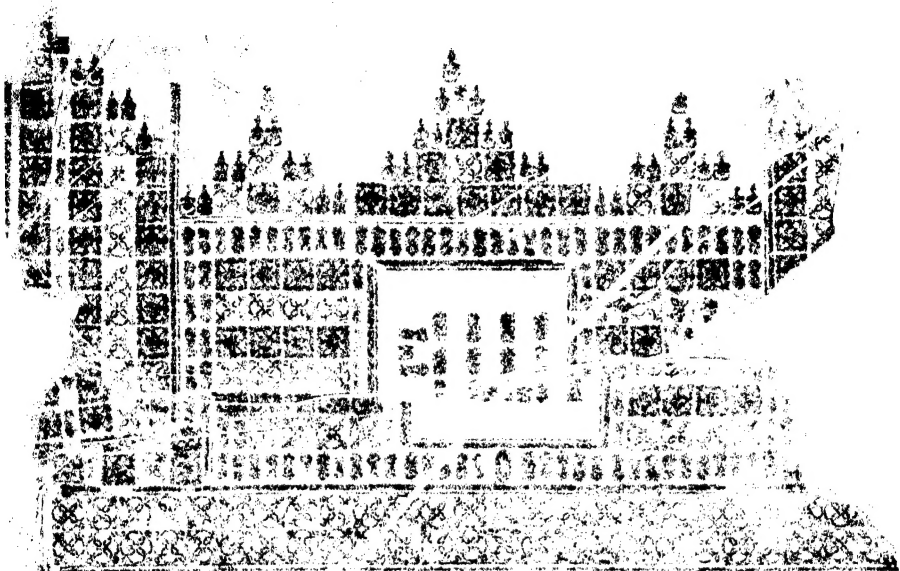
في مجلد جمع فيه ماورد في القسم والایمان وذكر الكلام عليه، وأوله الحمد لله رب العالمين

﴿ حقوق الطبع محفوظة للطبعة ﴾

❖ الطهارة الاولى ❖

طبع بالمطبعة الميرية الكاتبة بحكمة المحمية

(سنة ۱۳۲۱ هجره)



49134

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

[illegible]

١١٥ فصل واناسر الامانة والابطال

١١٥ فصل ونون من حكمة العرب العالي

اخلا الكفين الخ

١١٦ فصل ونون نذكر فيه

سجل الافسان الخ

١١٨ فصل ثم لا اراد الله

١١٨ فصل فان كان هذا اقص

ان مر الخ

١٢٠ فصل وروى في بعض الاطباء

١٢٣ فصل واما اذا مدة اول

١٢٣ فصل طار من

١١٥ فصل ان كان في

ما بين

١٢٧ فصل وفي

١٢٦ فصل قازول

١٢٦ فصل في

١٢٦ فصل في

١٢٦ فصل في

١٢٦ فصل في

١٢٦ فصل في

١٢٦ فصل في

١٢٦ فصل في

١٢٦ فصل في

١٢٦ فصل في

١٢٦ فصل في

١٢٦ فصل في

١٢٦ فصل في

١٢٦ فصل في

١٢٦ فصل في

١٢٦ فصل في

١٢٦ فصل في

١٢٦ فصل في

١٢٦ فصل في

١٢٦ فصل في

١٢٦ فصل في

١٢٦ فصل في

١١٥ فصل واناسر الامانة والابطال

١١٥ فصل ونون من حكمة العرب العالي

١١٦ فصل ونون نذكر فيه

١١٨ فصل ثم لا اراد الله

١١٨ فصل فان كان هذا اقص

١٢٠ فصل وروى في بعض الاطباء

١٢٣ فصل واما اذا مدة اول

١٢٣ فصل طار من

١١٥ فصل ان كان في

١٢٧ فصل وفي

١٢٦ فصل قازول

١٢٦ فصل في

١٢٦ فصل في

١٢٦ فصل في

١٢٦ فصل في

١٢٦ فصل في

١٢٦ فصل في

١٢٦ فصل في

١٢٦ فصل في

١٢٦ فصل في

١٢٦ فصل في

١٢٦ فصل في

١٢٦ فصل في

١٢٦ فصل في

١٢٦ فصل في

١٢٦ فصل في

١٢٦ فصل في

١٢٦ فصل في

١٢٦ فصل في

١٢٦ فصل في

١٢٦ فصل في

١٢٦ فصل في

١٢٦ فصل في

فصل واقدم بانه ... الامور على

المعاد

فصل من كتاب ... رباب العلوم

فصل من كتاب ...

فصل من كتاب ...

فصل من كتاب ...

فصل من كتاب ...

باب الله

فصل من كتاب ...

فصل من كتاب ...

فصل من كتاب ...

فصل من كتاب ...

فصل من كتاب ...

فصل من كتاب ...

فصل من كتاب ...

فصل من كتاب ...

فصل من كتاب ...

فصل من كتاب ...

فصل من كتاب ...

وسط لوجه

فصل من كتاب ...

فصل من كتاب ...

فصل من كتاب ...

فصل من كتاب ...

فصل من كتاب ...

فصل من كتاب ...

رطوبه الخ

فصل من كتاب ...

فصل من كتاب ...

فصل من كتاب ...

من الملوك

فصل من كتاب ...

فصل من كتاب ...

فصل من كتاب ...

فصل من كتاب ...

فصل من كتاب ...

فصل من كتاب ...

فصل من كتاب ...

فصل من كتاب ...

فصل من كتاب ...

فصل من كتاب ...

فصل من كتاب ...

فصل من كتاب ...

فصل من كتاب ...

فصل من كتاب ...

فصل من كتاب ...

فصل من كتاب ...

فصل من كتاب ...

فصل من كتاب ...

فصل من كتاب ...

فصل من كتاب ...

فصل من كتاب ...

فصل من كتاب ...

فصل من كتاب ...

فصل من كتاب ...

فصل من كتاب ...

وكتاب مسطور الخ

في الدنيا اذ يرون العذاب في الآخرة والجواب محذوف ثم قال ان القوة لله جميعا كما قال تعالى ولو ترى اذ نهضوا فلا فت ولو ترى اذ يتوهم الدين كفروا الملائكة اي لو ترى ذلك الوقت وما فيه واما القسم فان الملائكة يحلف على الشيء ثم يكرر القسم فلا يعيد القسم عليه لانه قد عرف ما يحلف عليه فيقول والله ان لي عليه الف درهم ثم يقول ورب السموات والارض والذي نفسي بيده وحق القرآن العظيم ولا يعيد القسم عليه لانه قد عرف المراد والقسم لما كان يكثر في الكلام اختصر مصارعه القسم بحذف ويكتفى بالبهاء ثم عوض من البهاء الواو وفي الاسماء الظاهرة وباءه في اسماء الله كقوله وتالله لا يكونن اصنامكم وقد نقل رب الكعبة واما الواو فكثيرة

والصلح اذا عرف هذا فهو سبحانه يقسم على اصول الايمان التي يجب على الخلق معرفتها فارة يقسم على التوحيد وتارة يقسم على ان القرآن حق وتارة على ان الرسول حق وتارة على الجزاء والوعد والوعيد وتارة على حال الانسان فالاول كقوله والصفات صفا الى قوله ان الحكم لو احد والثاني كقوله فلا أقسم بمواقع الخيول الى قوله كرم وقوله حم والكتاب المبين انا انزلناه في ليلة مباركة وانا جملناه قرا ناصريا اذا جعل ذلك جواب القسم كما هو الظاهر وان قيل بل الجواب محذوف كان كقوله ص والقرآن الذي اذكر فانه هنا حذف الجواب ومن قال ان الجواب هو قوله ان ذلك الحق نخضع اهل النار وقد ابعد الجملة والقسم على الرسول كقوله يس والقرآن الحكيم انك لمن المرسلين على صراط مستقيم اذا قيل هو الجواب وار قيل الجواب محذوف كان كما ذكر ومنه ن والقلم وما يسطرون ما انت بنعمة ربك بمجنون واراك لاجرا غير ممنون ومنه وانجم اذا هوى ماضل صاحبكم وما غوى وما ينطق عن الهوى الى آخر القصة ومنه قوله فلا أقسم بما تبصرون وما لا تبصرون انه لقول رسول كرم وما هو يقول شاعر قليلا ما تؤمنون الى قوله ذي قوة عند ذي العرش مكين واما لقسم على الجزاء والوعد في مثل قوله والذاريات ذروا الى قوله اغاثو عدون لصادق وان الدين اوانع ثم ذكر تفصيل الجزاء وذكر الجنة والنار وذكر ارفي السماء رزقهم وما يوعدون ثم قال فو رب السماء والارض انه خلق مثل ما انكم تنطقون ومثله قوله والمرسلات عرفا الى قوله غاثو عدون اوقع ومثل المطور وكتاب مسطور الى قوله ماله من دافع وقد امر نبيه ان يقسم على الجزاء والمعاد في ثلاث آيات فقال تعالى زعم الذين كفروا الى قوله لتبعن وقال تعالى وقال الذين كفروا لا تأتينا الساعة قل بلى وربي لنا نبيكم وقال تعالى ويستنبئونك احق هو قل اي وربي انه خلق وما أنتم بمجزيين وهذا لان المعاد انما يعلمه عامة الناس بأخبار الانبياء وان كان من الناس من قد يعلمه بالظن وقد تنازع الظام في ذلك فقالت طائفة انه لا يمكن علمه الا بالسمع وهو الخبر وهو قول من لا يرى تعليل الاعمال ويقولون لا ندرى ما يفعل الله الابادة أو خبر كما بهوله جهم ومن اتبعه والاشعري واتباعه وغير من أهل الكلام في العقده والحديث من اتباع لائمة الاربعة بخلاف اعلم ما نافع فان الساس متفقون على انه لا يعلم بالعقل وان كان ذلك مما نبهت لرسول عليه وصفاته قد تعلم بالعقل وتعلم بالسمع ايضا كما قد بسط في موضع آخر واما لقسم على احوال الانسان كقوله

والليل اذ يغشى والنهار اذ انجلي الى قوله ان معكم لشيء الآية ولفظ السعي هو العمل لكن يراد به العمل الذي بهم به صاحبه ويجهده فيه بحسب الامكان فان كان يفتقر الى عدو بدنه عدوا وان كان يفتقر الى جمع له وانه جمع وان كان يفتقر الى تفرغ له وترك غيره فعل ذلك فلفظ السعي في القرآن جاء بهذا الاعتبار ليس هو مرادا قاله لفظه طائفة بل هو عمل مخصوص بهم به صاحبه ويجهده فيه ولهذا قال في الجملة فاسعوا الى ذكر الله وهذه احسن من قراءة من قرأ فامضوا الى ذكر الله وقد ثبت في الصحيح عن النبي صلى الله عليه وسلم انه قال اذا اقيمت الصلاة فلا تأتوها تسعون واثوها تمشون وعليكم بالسكينة فما أدركتم فصلوا وما فاتكم فاتوا فلم ينه عن السعي الى الصلاة فان الله أمر بالسعي اليها بل نهاهم أن يأتوا اليها يسعون فيها من الاثبات المنتصف بسعي صاحبه والاثبات فعل البدن وسعيه عدو البدن وهو منهى عنه وأما السعي المأمور به في الآية فهو الذهاب اليها على وجه الاهتمام بها والتفرغ لها عن الاعمال الشاغلة من بيع وغيره والاقبال بالقلب على السعي اليها وكذلك قوله في قصة فرعون لما قاله موسى هل لك لي أن تزكي الى قوله ثم أدبر سعي فمكشر فنادى هذا اهتمام واجتهاد في حشر رعيته ومناداه فيهم وكذلك قوله واذنولي سعي في الارض ليفسد فيها هو عمل بهمة واجتهاد ومنه سعى الساعي على الصدقة والساعي على الامة واليتم ومنه قوله ان معكم لشيء وهو العمل الذي يقصده صاحبه ويعتني به ليترتب عليه ثواب أو عقاب بخلاف المباحات المعتادة فانها لم تدخل في هذا السعي قال تعالى فاما من اعطى واتقى وصدق بالحسنى فسنيسره لليسرى واما من بخل واستغنى وكذب بالحسنى فسنيسره لليسرى ومنه قوله تعالى ومن أراد الآخرة وسعى لها سعيها وهو مؤمن وقوله انما جزاء الذين يحاربون الله ورسوله ويسعون في الارض فسادا

فصل في واقف على صفة الانسان بقوله والسادات ضحا الى قوله ان الانسان لربه لكنود واقف على جانبته وهو قسم على الجزاء في قوله والعصر الى قوله ونواصوا بالصبر وفي قوله والتين والزيتون وطور سينين الى قوله لقد خلقنا الانسان في احسن تقويم ثم رددناه اضل ساهلين الا الذين آمنوا وعملوا الصالحات وحذف جواب القسم لانه قد علم بأنه يقسم على هذه الامور وهي متلازمة فحتى ثبت أن الرسول حق ثبت القرآن والمعاد ومتى ثبت أن القرآن حق ثبت صدق الرسول الذي جاء به ومتى ثبت أن الوعد والوعد الحق ثبت صدق الرسول الذي جاء به ومتى ثبت أن الوعد والوعد الحق ثبت صدقه وصدق الكتاب الذي جاء به والجواب بحذف نارة ولا يراد ذكره بل يراد تعظيم المقسم به وانه مما يحلف به كقول النبي صلى الله عليه وسلم من كان حالفا فلحلف بالله أو ليصمت ولكن هذا يذكر معه الفعل دون مجرد حرف القسم كقولك فلان يحلف بالله وحده وأنا أحلف بالخالف لا بالخلق ونحو ذلك والنصراني يحلف بالصليب والمسيح فلان أكذب ما يكون اذا حلف بالله وقد يكون هذا النوع بحرف القسم مجردا كما في الحديث كانت أكثر عشرين رسول الله صلى الله عليه وسلم لا مقلب القلوب وكان بعض السلف اذا اجتهد في عيظه قال والله الذي لا اله الا هو ونارة بحذف الجواب وهو مراد اما لكونه قد ظهر وعرف اما بدلالة الحال

كن قيل له كل فتة لا والله الذي لا اله الا هو او بدلالة السباق واكثر ما يكون هذا اذا كان
 في نفس المقسم به ما يدل على المقسم عليه وهي طريقة القرآن فان المقصود يحصل بذكر المقسم
 به فيكون حذف المقسم عليه ابلغ واوجز كن اراد ان يقسم على ان الرسول حق وقال
 والذي ارسل محمد بالهدى ودين الحق وابده بالآيات البينات واظهر دعوته واعلى كلمته
 ونحو ذلك فلا يحتاج الى ذكر الجواب استغناء عنه بما في القسم من الدلالة عليه كن
 اراد ان يقسم على التوحيد وصفات الرب ونعوت جلاله فقال والله الذي لا اله الا هو عالم الغيب والشهادة الرحمن الرحيم الاول الاخر الظاهر الباطن وكن اراد ان يقسم على
 علوه فوق عرشه فقال والذي استوى على عرشه فوق سمواته يصعد اليه الكلم الطيب وترفع اليه
 الابدى وتخرج الملائكة والروح اليه ونحو ذلك وكذلك من حلف لشخص انه يحبه ويعظمه
 فقال والذي ملا قلبي من محبتك واجلالك ومهابتك ونظارتك ذلك لم يخرج الى جواب القسم
 وكان في المقسم به ما يدل على المقسم عليه فن هذا قوله تعالى ص والقرآن ذى الذكر فان
 في المقسم به من تعظيم القرآن ووصفه بأنه ذى الذكر المتضمن لذكر العباد ما يحتاجون
 اليه وللشرف والقدرة ما يدل على المقسم عليه وكونه حقاً من عند الله غير مفتري كما بقوله الكافرون
 وهذا معنى قول كثير من المفسرين متقدميههم ومتأخريهم ان الجواب محذوف تقديره ان القرآن
 لحق وهذا مطرد في كل ما شابه ذلك واما قول بعضهم ان الجواب قوله تعالى كم اهلكنا
 من قبلهم من قرن فاعترض بين القسم وجوابه بقوله بل الذين كفروا في عزة وشقاق فبعد
 لان كم لا يتلقى بها القسم ولانقول والله كم انفتت مالا وبالله كم اعتقت عبداً وهؤلاء الملام يخف
 عليهم ذلك احتاجوا ان يقدر واما يتلقى بها الجواب اى لكم اهلكنا وابعدهم هذا قول
 من قال الجواب في قوله ان كل الاكذب ارسل وابعده منه قول من قال الجواب ان هذا رزقنا
 ماله من نفاد وابعده منه قول من قال الجواب قوله ان ذلك لحق نخصم اهل النار واقرب
 ما قيل في الجواب لفظاً وان كان بعيداً معنى ما ذكره من فتادة وغيره ان في قوله بل الذين كفروا
 كما قال ق والقرآن المجيد بل عجبوا ان جاءهم منذر منهم وشرح صاحب الظم هذا القول
 فقال معنى بل توكيد الخبر الذى بعد فصار كان الشديدة في تثبيت ما بعدها قبل ههنا بمنزلة
 ان لانه يؤكد ما بعده من الخبر وان كان له معنى سواء في نفي خبر متقدم فكأنه عز وجل قال
 ص والقرآن ذى الذكر ان الذين كفروا في عزة وشقاق كما نقول والله ان زيدا لقائم قال واخرج
 صاحب هذا القول بأن هذا الظم وان لم يكن للعربية فيه أصل ولا لها فيه رسم فيجتمل أن
 يكون نظماً أحدهم الله عز وجل لما بيننا من احتمال بل بمعنى ان انتهى وقال أبو القاسم الزجاجي
 قال الصويون ان بل تقع في جواب القسم كما تقع ان لان المراد بها نوكيد الخبر وهذا القول
 اختيار أبي حاتم وحكاة الاخفش عن الكوفيين وقرره بعضهم بأن قال أصل الكلام بل الذين
 كفروا في عزة وشقاق والقرآن ذى الذكر فلما قدم القسم ترك على حاله قال الاخفش وهذا
 بقوله الكوفيون وليس يجيد في العربية لو قلت والله قام وانت تريد قام والله لم يحسن وقال
 النحاس هذا خطأ على مذهب الصويين لانه اذا ابتداء بالقسم وكان الكلام معقداً عليه
 لم يكن بد من الجواب وأجمعوا انه لا يجوز والله قام عمرو بمعنى قام عمرو والله لان الكلام

يعتمد على القسم وذكر الاخفش وجهها آخر في جواب القسم فقال يجوز ان يكون اصاد
معنى يقع عليه القسم لاندري نحن ما هو كأنه يقول الحق والله قال أبو الحسن الواحدى وهذا
الذى قاله الاخفش صحيح المعنى على قول من يقول ص الصادق الله أو صدق محمد وذكر
الفراء هذا الوجه أيضا فقال ص جواب القسم وقال هو كقولك وجب والله وترك والله
فهى جواب لقوله والقرآن وذكر الحاس وغيره وجهها آخر في الجواب وهو انه محذوف
تقديره والقرآن ذى الذ كر فالامر كما يقوله هؤلاء الكفار ودل على المحذوف قوله تعالى
بل الذين كفروا وهذا اختيار بن جرير وهو مخرج من قول قتادة وشرحه الجرجاني فقال
بل رافع خبر قبله ومثبت خبر بعده فقد ظهر ما بعده وظهر ما قبله وما بعده دليل على ما قبله
فاظهر بدل على الباطر فاذا كان كذلك وجب أن يكون قوله بل الذين كفروا فى عزه وشفاق
مخالفا لهذا المضمير فكأنه قيل والقرآن ذى الذ كر ان الذين كفروا بزعم انهم على الحق أو
كل ما فى هذا المعنى فهذه ستة أوجه سوى ما بدتناه فى جواب القسم والله اعلم وانظر هذا قوله
تعالى والقرآن المجيد بل محبوبا وقيل جواب القسم قد علمنا وقال الفراء محذوف دل عليه
قوله اذ امتنا اى اتبعنا وقبل هو بل محبوبا كما تقدم به

فصل ومن ذلك قوله لا أقسم يوم القيمة ولا قسم بالنفس الوامة فقد تضمن هذا الاقسام
ثبوت الجزاء ومستحق الجزاء وذلك يتضمن اثبات الرسالة والقرآن والمعاد وهو سبحانه يقسم
على هذه الامور الثلاثة ويقررها اباح لتقرير لحاجة النفوس الى معرفتها والايمان بها
وامر رسوله ان يقسم عليها كما قال تعالى ويستبشرونك احق هو قل اى وربى انه الحق وقال تعالى
وقال الذين كفروا لا تأتينا الساعة قل بلى وربى لنا نينكم وقال تعالى زعم الذين كفروا ان لن
يسبقوا قل بلى وربى لبعثن ثم لننبئن بما عملتم وذلك على الله يسير فهذه ثلاثة مواضع لاربع لها
بأمر نبيه ان يقسم على ما نسم عليه هو سبحانه من النبوة والقرآن والمعاد فاقسم سبحانه
لعباده وامر اصدق خلفه ان يقسم لهم واقام اليراهيم القطعية على ثبوت ما أقسم عليه فابى
الظالمون الاجحودا وتكذبا واختلف فى النفس المقسم بها ههنا هل هى خاصة أو عامة
على قولين بناء على الاقوال الثلاثة فى الوامة فقال ابن عباس كل نفس تلوم نفسها يوم القيامة
يلوم المحسن نفسه ان لا يكون ازداد احسانا ويلوم المسى نفسه ان لا يكون رجع عن اسائه
واختاره الفراء قال ليس من نفس برة ولا فاجرة الا وهى تلوم نفسها ان كانت عملت خيرا
قالت هلا زددت خيرا وان كانت عملت سوء قالت يا ليتنى لم أفعل والقول الثانى انها
خاصة قال الحسن هى النفس المؤمنة وان المؤمن والله لا تراه الا يلوم نفسه على كل حال لانه
يستقصرها فى كل ما تفعل فيندم ويلوم نفسه وابن الفاجر يعضى قدما لا يعاتب نفسه والقول
الثالث انها النفس الكافرة وحدها قاله قتادة ومقاتل وهى النفس الكافرة تلوم نفسها
فى الآخرة على ما فرطت فى امر الله قال شيخنا والظاهر ان المراد تقبيل الانسان مطلقا فان نفس
كل انسان لوامة كما أقسم بحسن النفس فى قوله ونفس وما سواها فاللهما فجورها وتقواها
فانه لا بد لكل انسان ان يلوم نفسه أو غيره على امر ثم هذا اللوم قد يكون محمودا وقد يكون
مذموما كما قال تعالى فاقبل بعضهم على بعض يتلاومون قالوا يا ويلنا انا كنا طاغين قال تعالى

بجاهدون في سبيل الله ولا يخافون لومة لائم فهذا اللوم غير محمود وفي الصحيحين في قصة
 احتجاج آدم وموسى اتلومني على امر قدرك الله علي قبل ان اخلق فخرج آدم موسى فهو
 سبحانه يسم على صفة النفس اللوامة كقوله ان الانسان لربه لكنود وعلى جزائها كقوله
 فوربك لنستلنهم اجمعين وعلى تسابن عملها كقوله ان عبيكم اشتى وكل نفس لوامة فالنفس
 السعيدة تلوم علي فعل الشر وترك الخير فتبادر الى التوبة والنفس الشقية بالضد من ذلك
 وجع سبحانه في القسم بين محل الجزاء وهو يوم القيامة ومحل الكسب وهو النفس اللوامة وتنبه
 سبحانه بكونها لوامة على شدة حاجتها وفاقته وضرورتها الى من يعرفها الخير والشر
 ويبدلها عليه ويرشدها اليه ويلهمها اياه فيجعلها مريدة للخير مرشدة له كارهة للشر مجتنبه
 لتخلص من اللوم ومن شر ما تلوم عليه ولا انها متلومة متزدة لانبت على حال واحدة فهي
 محتاجة الى من يعرفها ما هو انفع لها في معاشها ومعادها فثره وتلوم نفسها عليه اذا قاتها فتوب
 منه ان كانت سعيدة وتقوم عليها حجة عدله فيكون لومها في القيامة لنفسها عليه لوما بحق قد
 اعذر الله خالقها واطرها اليها فيه في صفة اللوم تنبيه علي ضرورتها الى التصديق
 بالرسالة والقرآن وانه الاغنى لها عن ذلك ولاصلاح ولاصلاح بدونه آتية ولما كان يوم معادها
 هو محل ظهور هذا اللوم وترتب اثره عليه قرن بينهما في الذكر

فصل في ذلك قوله تعالى والشمس وضحاها والقمر اذا تلاها والنهار اذا جلاها
 الى قوله فاطمها فجورها وتقواها قال الزجاج وغيره جواب القسم قد افلح من زكاه ولما
 طال الكلام حسن حذف اللام من الجواب وقد تضمن هذا القسم الاقسام بالخلق والمخلوق
 فاقسم بالسماء وبانيها والارض وطاحيها والنفس ومسويها وقد قيل ان ما مصدريه فيكون
 الاقسام بنفس فعله تعالى فيكون قد اقسام بالمصنوع الدال عليه وبصنعه الدالة على كمال علمه
 وقدرته وحكمته وتوحيده ولما كانت حركة الشمس والقمر والليل والنهار امرا يشهد الناس
 حدوثه شيئا مشيئا ويعلمون ان الحوادث لا بد له من محدث كان العلم بذلك منزلا منزلة ذكر المحدث
 له لمظان في ذكر الفاعل في الاقسام الاربعة ولهذا سلك طائفة من النظار الاستدلال
 بالزمان على الصانع وهو استدلال صحيح قد نبه عليه القرآن في غير موضع كقوله ان في خلق
 السموات والارض لايات لاولى الاسباب ولما كانت السماء والارض ثابتين حتى ظن من
 ظن انهما قديمتان ذكر مع الاقسام بهما بانيهما ومبدعهما وكذلك النفس فان حدوثها غير
 مشهور حتى ظن بعضهم قدمها فذكر مع الاقسام بهما مسويها واطرها هنا مع ما في ذكر بناء
 السماء وطحو الارض وتسوية النفس من الدلالة على الرحمة والحكمة والعناية بالخلق فان
 بناء السماء يدل انها كالقبة العالية على الارض وجعلها سقفا لهذا العالم والطحو هو مد
 الارض وبسطها وتوسيعها ليستقر عليها الانام والحيوان ويمكن فيها البناء والفراس
 والزرع وهو متضمن لنضوب الماء عنها وهو مما حير عقول الطبيائين حيث كان
 مقتضى الطبيعة ان يغمرها كثرة الماء فبروز جانب منها على الماء على خلاف مقتضى الطبيعة
 وكونه هذا الجانب المعين دون غيره مع استواء الجوانب في الشكل الكروي يقتضي تخصيصا
 فلم يجدوا بدا بان يقولوا عناية الصانع اقتضت ذلك قلنا نعم اذا ولكن عناية من لاشيئة له

ولا ارادة ولا اختيار ولا علم به من أصلا كما يقولونه فيه محال منابته فنقض ثبوت صفات
كأله ونعمت جلاله وأنه الفاعل بفعل باختياره ما يريد به كذلك النفس اقسامها وبين سواها
والهمها فجورها وتقواها فان من الناس من يقول قديمة لا مبدع لها ومنهم من يقول بل هي
التي تبتدع فجورها وتقواها فذكر سبحانه أنه هو الذي سواها وابتدعها وأنه هو الذي
الهمها العجور والنقوى فاعلمنا أنه خالق نفوسنا واعمالها وذكرنا في التسمية كاذ كره في
قوله ما غرك ربك الكريم الذي خلقك فسـواك فعدلك وفي قوله فاذا سويته وثقت فيه
من روي ايدانا بدخول البدن في لفظ النفس كقوله وهو الذي خلقكم من نفس واحدة
وقوله فسلوا على أنفسكم ولا تقنلوا أنفسكم ولو لا اذ سمعتموه ظن المؤمنون والمؤمنات
بأنفسهم خيرا ونظائرهما واجتماع الروح مع البدن تصير النفس فاجرة أو نقيبة والأفلاوح
بدون البدن لا فجور لها وقوله قد أفلح من زكاها الضمير مرفوع في زكاها حادثة على من وكذلك
هو في دساها والمعنى قد أفلح من زكى نفسه وقد خاب من دساها هذا هو القول الصحيح وهو نظير
قوله قد أفلح من تزكى وهو سبحانه اذ ذكر الفلاح حلقه بفعل المخلص كقوله قد أفلح المؤمنون
الذين هم في صلاتهم خاشعون الى آخر الآيات وقوله الذين يؤمنون بالغيب وبقبحون الصلاة
ومما رزقناهم ينفقون الى قوله أولئك هم المفلحون وقوله انما كان قول المؤمنين اذا دعوا
الى الله ورسوله ليحكم بينهم ان يقولوا سمعنا واطعنا وأولئك هم المفلحون ونظائرهم قال
الحسن قد أفلح من زكى نفسه وحلها على طاعة الله وقد خاب من أهلكها وحلها على معصية
الله وقاله قتادة وقال ابن قتيبة يريد أفلح من زكى نفسه أي غناها وأعلاها بالطاعة والبر والصدقة
واصطناع المعروف وقد خاب من دساها أي نقصها وأخفاها بترك عمل البر وركوب المعاصي
والفسا جربا حتى المكان من المروءة فافض الشخص ناكس الرأس فكأن المتصف بارتكاب
الفواحش دس نفسه وقهها ومصطنع المعروف شهر نفسه ورفعها وكانت أجواب القرآن
تنزل الربى وبغايا الارض لتشرأ نفسها للمعتفين وتوقد النيران في الليل للطارقين وكانت اللثام
تنزل الاولاج والاطراف والاهضام تخفى اما كنهها على الطالبين وأولئك أهلوا أنفسهم
وزكوها وأولئك أخفوا أنفسهم ودسوها وأنسد

وبوئت بيتك في معـلم * رحيب المباحات والممرح

كفيت العفاة طلاب القرا * ونج الكلاب المستنج

وقال أبو العباس سألت ابن الأعرابي عن قوله وقد خاب من دساها فقال دس معناه دس نفسه
مع الصالحين وليس منهم وعلى هذا فاعنى اخفى نفسه في الصالحين يرى الناس أنه منهم وهو
منطو على غير ما ينطوى عليه الصالحون وقال طائفة أخرى الضمير يرجع الى الله سبحانه
قال ابن عباس في رواية عطاء قد أفلحت نفس زكاها الله واصلمها وهذا قول مجاهد وعكرمة
والكلبي وسعيد ابن جبير ومقاتل قالوا أعدت نفس وأفلحت نفس أصلها الله وطهرها
ووقفها لطاعة حتى عملت بها وخابت وخسرت نفس اضلها الله واغواها وابطلها
وأهلكها قال أرباب هذا القول قد اقسم الله بهذه الاشياء التي ذكرها لانه اتدل على وحدانيته
وعلى فلاح من طهره وخساره من خذله حتى لا يظن أحدا أنه هو الذي يتول تطهير نفسه

واهلا كها بالمعصية من غير قدر سابق وقضاء متقدم قالوا وهذا أبليغ في التوحيد الذي سبقت
له هذه السورة قالوا ويدل عليه قوله فآلهما فجورها وتقواها قالوا ويشهد له حديث نافع
عن ابن عمر عن ابن أبي مليكة عن عائشة أنها قالت انتبهت نفسي ليلة فوجدت رسول الله
صلى الله عليه وسلم وهو يقول رب أعط نفسي تقواها وزكها أنت خير من زكاها أنت وليها
ومولاها قالوا فهذا الدعاء هو تأويل الآية بدليل الحديث الآخر ان النبي صلى الله عليه وسلم
كان اذا قرأ قد افلح من زكاها وقف ثم قال اللهم آت نفسي تقواها أنت وليها ومولاها وزكها
أنت خير من زكاها قالوا وفي هذا ما يبين ان الامر كله له سبحانه فانه هو خالق النفس وملهمها
النجور والتقوى وهو من زكها ومدسيها فليس للعبد في الامر شيء ولا هو مالك من امر
نفسه شيئا قال ارباب القول الاول هذا القول وان كان جائزا في العريضة حاملا للضمير المنصوب
على معنى من وان كان لفظها مذكرا كما في قوله ومنهم من يستمعون اليك جمع الضمير وان كان
لفظ من مفردا جلا على نظمها فهذا انما يحسن حيث لا يقع ابس في مفسر الضمائر وههنا قد تقدم
لفظ من والضمير المرفوع في زكها يستحقه لفظا ومعنى فهو أولى به ثم يعود الضمير
المنصوب على النفس التي هي أولى به لفظا ومعنى فهذا هو النظم الطبيعي الذي يقتضيه سياق
الكلام ووضعها واما عود الضمير الذي يلي من على الموصول السابق وهو قوله وما سواها واخلى
جاره الملاصق له وهو من ثم عود الضمير المنصوب وهو مؤنث على من ولفظه مذكرون
النفس المؤنثة فهذا يجوز لو لم يكن للكلام يحمل غيره أحسن منه فاما اذا كان سياق الكلام
ونظمه يقتضي خلافه ولم تدع الضرورة اليه فالجمل عليه ممتنع قالوا والقول الذي ذكرناه أرجح
من جهة المعنى لوجوه أحدها ان فيه اشارة الى ما تقدم من تعليق الفلاح على فعل العبد
واختباره كما هي طريقة القرآن الثاني ان فيه زيادة فائدة وهي اثبات فعل العبد وكسبه وما يشاب
وعليه عليه في قوله فآلهما فجورها وتقواها أثبات القضاء والقدر السابق تضمنت
الآيتان هذين الاصلين العظيمين وهما كثير اما بقترنان في القرآن كقوله ان هذه تذكرة
فن شاء ذكره وما يذكرون الا ان يشاء الله وقوله لمن شاء منكم ان يستقيم وما تشاؤون الا ان يشاء الله
رب العالمين تضمنت الآيتان الرد على القدرية والجبرية الثالث ان قولنا يستلزم قولكم
دون العكس فان العبد اذا زكى نفسه ودساها فانه يتركها بعد تزكية الله لها بتوفيقه
وامانته وانما يدسيها بعد تدسية الله لها بمخلاته والتخليه بينه وبين نفسه بخلاف ما اذا كان
المعنى على القدر السابق المحض لم يبق للكسب وفعل العبد ههنا ذكر البتة

فصل في ذكر في هذه السورة ثمود دون غيرهم من الامم المكذبة فقال سبحانه هذا والله
اعلم من باب التنبيه بالاذنى على الاعلى فانه لم يكن في الامم المكذبة أخف ذنبا وعذابا منهم
اذ لم يذكر عنهم من الذنوب ما ذكر عن عاد ومدين وقوم لوط وغيرهم ولهذا لما ذكرهم وطادا
قال فاما عاد فاستكبروا في الارض بغير الحق وقالوا من اشد منا قوة ولم يروا ان الله الذي خلقهم
هو اشد منهم قوة وكانوا باياتنا يمجدون واما مدين فهديناهم فاستحبوا العمى على الهدى وكذلك
اذ ذكروهم مع الامم المكذبة لم يذكر عنهم ما ذكر عن اولئك من النجور والتكبر والانحال
السنية كالواط وبخس المكيال والميران والفساد في الارض كما في سورة هود والشعراء

او غيرهما فكان في قوم لوط مع الشرك اتيان الفاحشة التي لم يسبقوا اليها وفي قوم عاد مع الشرك الجبر والتكبر والنوسع في الدنيا وشدة البطش وقولهم من أشدنا قوة وفي أصحاب مدين مع الشرك الظلم في الأموال وفي قوم فرعون مع الشرك الفساد في الأرض والعلو وكان عذاب كل أمة بحسب ذنوبهم وجسراثمهم فعذب قوم عاد الريح الشديدة العاتية التي لا يقوم لها شيء وعذب قوم لوط بأنواع العذاب لم يعذب بها أمة غيرهم فجمع لهم بين الهلاك والرجم بالجحارة من السماء وطمس الأبصار وقلب ديارهم عليهم بأن جعل عليهم سافلها سافلها والخسف بهم الى اسفل سافلهم وعذب قوم شعيب بالنار التي أحرقتهم واحترقت تلك الأموال التي اكتسبوها بالظلم والعدوان وأما ثود فاعلم كوا بالصحة فتوافي الحال فاذا كان عذاب هؤلاء وذنوبهم مع الشرك عقر الناقة التي جعلها الله آية لهم فمن انتهك محارم الله واستخف بأوامره ونواهيه وعقر عباده وسفك دماءهم كان أشد عذابا ومن اعتبر أحوال العالم قديما وحديثا وما يعاقب به من سعى في الأرض الفساد وسفك الدماء بغير حق وأقام الفتن واستهان بحرمات الله علم أن النجاة في الدنيا والآخرة للذين آمنوا وكانوا يتقون قلت وقد يظهر في تخصيص ثود ههنا بالذكر دون غيرهم معنى آخر وهو أنهم ردوا الهدى بعدما يتقنوه وكانوا مستبصرين به قد تلجت له صدورهم واستيقظت له أنفسهم فاختراروا عليه العمى والضلالة كما قال تعالى في وصفهم وأما ثود فهديناهم فاستحبوا العمى على الهدى وقال وآتينا ثودا نسافة مبصرة أى موجبة لهم التبصرة واليقين وان كان جميع الأمم المهلكة هذا شأنهم فان الله لم يهلك أمة الا بعد قيام الحجلة عليها لكن خصت ثود من ذلك الهدى والبصيرة بمزيد ولهذا لما قرئهم بقوم عاد قال فاما عاد فاستكبروا في الأرض بغير الحق وقالوا من أشد مناقرة ثم قال فاما ثود فهديناهم فاستحبوا العمى على الهدى ولهذا أمكن عاد المكابرة وان يقولوا للبيهم ما جئتنا بيته ولم يكن ذلك ثود وقد رأوا البينة عيانا وصارت لهم بمنزلة رؤية الشمس والقمر فردوا الهدى بعد يقينه والبصيرة التامة فكان في تخصيصهم بالذكر تحذير لكل من عرف الحق ولم يتبعه وهذا داء أكثر الهالكين وهو اعم الادواء واغلبها على أهل الأرض والله اعلم

فصل في ذلك قوله تعالى والتجر وليال عشر والشفع والوزر والليل اذا سر هل في ذلك قسم لذي حجر قبل جوابه ان ربك لبالمرصاد وهذا ضعيف لوجهين أحدهما طول الكلام والفصل بين القسم وجوابه يحمل كثيرة والثاني قوله ان ربك لبالمرصاد ذكر تقرير عقوبة الله للأمم المذكورة وهي عاد وثود وفرعون فذكر عقوبتهم ثم قال مقرر او محذرا ان ربك لبالمرصاد فلا ترى تعلقه بذلك دون القسم واحسن من هذا أن يقال ان العجر في اللبالي العشر زمن يتضمن افهالا معظمة من المناسك وأمكنة معظمة وهي محلها وذلك من شعائر الله المتضمنة خضوع العبد لربه فان الحج والنسك عبودية محضة لله وذلل وخضوع لعظمته وذلك ضد ما وصف به عاد وثودا وفرعون من العنوت والتكبر والجبر فان النسك يتضمن غاية الخضوع لله وهؤلاء الأمم عنوا وتكبروا عن أمر ربهم وفي صحيح البخاري عن ابن عباس عن النبي صلى الله عليه وسلم لم قال ما من أيام العمل الصالح فيه أحب الى الله من

هذه الايام العشر قبل يارسول الله ولا الجهاد في سبيل الله قال ولا الجهاد في سبيل الله الا رجل
خرج بنفسه وماله لم يرجع من ذلك بشيء فالزمان المتضمن لمثل هذه الاعمال اهل ان يقسم
الرب عز وجل به والفجر ان اريد به جنس الفجر كما هو ظاهرا للفظ فانه يتضمن وقت صلاة الصبح
التي هي اول الصلوات فافتتح القسم بما يتضمن اول الصلوات وختمه بقوله والليل اذا يسر
المتضمن لآخر الصلوات وان اريد بالفجر فجر مخصوص فهو فجر يوم النحر وليلته التي
هي ليلة عرفة فتلك الليلة من افضل ليالي العام وما روى الشيطان في ليلة ادهر ولا حمر
ولا غيظ منه فيها وذلك الفجر فجر يوم النحر الذي هو افضل الايام عند الله كما ثبت عن النبي
صلى الله عليه وسلم انه قال افضل الايام عند الله يوم النحر رواه ابو داود باسناد صحيح وهو
آخر ايام العشر وهو يوم الحج الاكبر كما ثبت في صحيح البخاري وغيره وهو اليوم الذي اذن
فيه مؤذن رسول الله صلى الله عليه وسلم ان الله برئ من المشركين ورسوله وان لا يحج بعد
العام مشرك ولا يطوف بالبيت عريان ولا خلاف ان المؤذن اذن بذلك في يوم النحر لا يوم
عرفة وذلك بأمر رسول الله صلى الله عليه وسلم امتثالا وتأويلا للقرآن وعلى هذا فقد
تضمن القسم المناسك والصلوات وهما المختصان بعبادة الله والخضوع له والتواضع لعظمته
ولهذا قال الخليل ان صلاتي ونسبي ومحباي ومماتي لله رب العالمين وقبل الخاتم الرسل فصل ربك
وأنحر بخلاف حال المشركين التكبر بن الذين لا يعبدون الله وحده بل يشركون به ويستكبرون
عن عبادته كحال من ذكر في هذه السورة من قوم عاد وثمود وفرعون وذكر سبحانه من
جلة هذه الاقسام الشفع والوتر اذهبه الشعائر المعظمة منها شفع ومنها وثر في الامكنة
والازمنة والاعمال فالصفا والمروة شفع والبيت وز والجرات وزومني ومن دلفة شفع
وعرفة وثر وأما الاعمال فالطواف وز وركعتاه شفع والطواف بين الصفا والمروة وز
ورمي الجمار وز كل ذلك سبع سبع وهو الاصل فان الله وز بحب الوتر والصلاة منها شفع
ومنها وثر والوتر بوتر الشفع فتكون كلها وثر كما قال النبي صلى الله عليه وسلم صلاة الليل
مثنى مثنى فاذا خشيت الصبح فاوتر بواحدة توترت ما قد صليت وأما الزمان فان يوم
عرفة وترو يوم النحر شفع وهذا قول أكثر المفسرين وروى مجاهد عن ابن عباس الوتر آدم
وشفع بزوجه حواء وقال في رواية أخرى الشفع آدم وحواء والوتر الله وحده وعنه رواية
ثالثة الشفع يوم النحر والوتر اليوم الثالث وقال عمران بن حصين وقتادة الشفع والوتر
هي الصلاة وروى فيه حديثا مرفوعا وقال عطية العوفي الشفع الخلق قال الله تعالى
وخلقناكم أزواجا والوتر هو الله وهذا قول الحكم قال كل شيء شفع والله وز وقال ابو
صالح خلقي الله من كل شيء زوجين اثنين والله وز واحد وهذا قول مجاهد ومسروق
وقال الحسن الشفع والوتر العدد كله من شفع وثر وقال ابن زيد الشفع والوتر الخلق
كله من شفع ووتر قال مقاتل الشفع الايام والليالي والوتر اليوم الذي ليلية بعده وهو يوم
القيامة وذكرت أقوال أخر هذه أصولها ومدارها كلها على قولين أحدهما أن الشفع
والوتر نوعان للمخلوقات والأمورات والثاني أن الوتر الخالق والشفع المخلوق وعلى هذا
القول فيكون قد جمع في القسم بين الخالق والمخلوق فهو نظير ما تقدم في قوله والشمس

وضحاها ونظير ما ذكر في قوله وشاهد وشهود وما ذكر في قوله والليل اذا يغشى والنهار اذا تجلّى وما خلق الذكور والانثى وقال ههنا والليل اذا يسر وفي سورة المدثر أقسم بالليل اذا أدبر وفي سورة النكوير أقسم بالليل اذا عسعس وقد فسر بأقبل وفسر بأدبر فان كان المراد اقباله فقد أقسم بأحوال الليل الثلاثة وهى حالة اقباله وحالة امتداده وسرياته وحالة ادباره وهى من آياته الدالة عليه سبحانه وعرف العجبر باللام اذ كل أحد يعرفه ونكر الهيا الى العشر لانها انما تعرف بالعلم وأيضاً فان التنكير تعظيم لها فان التنكير يكون للتعظيم وفي تعريف العجبر ما يدل على شهرته وأنه العجبر الذى يعرفه كل أحد ولا يحمله فلما تضمن هذا القسم ما جاء به ابراهيم ومحمد صلى الله عليه وسلم كان في ذلك ما دل على المقسم عليه ولهذا اعتبر القسم بقوله تعالى هل في ذلك قسم لذي حجر فان عظيمة هذا المقسم به يعرف بالنبوة وذلك بمحتاج الى حجر يحجز صاحبه عن الغفلة واتباع الهوى ويحمّله على اتباع الرسل لئلا يصيبه ما اصاب من كذب الرسل كهاد وفرعون وثمود ولما تضمن ذلك مدح الخاضعين والمتواضعين ذكر حال المستكبرين المتجبرين الطاغين ثم أخبر انه صب عليهم عذاب ونكره امانة تعظيم واما لان يسير امن عذابه استأصلهم وأهلكهم ولم يكن معه بقاء ولا ثبات ثم ذكر حال الموسع عليهم في الدنيا والمقتصر عليهم وأخبر ان توسعته على من وسع عليه وان كان اكرامه في الدنيا فليس ذلك اكراما على الحقيقة ولا يدل على أنه كريم عنده من أهل كرامته ومحبته وأن تقديره على من قدر عليه لا يدل على اهانتة له وسقوط منزلته عنده بل يوسع ابتلاء وامتحاناً ويقتران ابتلاء وامتحاناً فيبتلى بالنعم كما يبتلى بالمصائب وسبحانه هو يبتلى عبده بنعمة تجلب له نعمة وبنعمة تجلب له نعمة وبنعمة أخرى وبنعمة تجلب له نعمة فنعمة أخرى فهذا شأن نعمه ونعمه سبحانه ونقضت هذه السورة ذم من اغتر بقوته وسلطانه وماله وهم هؤلاء الامم الثلاثة قوم ماد اغتروا بقوتهم وثمود اغتروا بجنانهم وعبوتهم وزرورهم وبساتينهم وقوم اغتروا بالمال والرياسة فصارت طاقتهم الى ما قص الله علينا وهذا شأنه دائماً مع كل من اغتر بشئ من ذلك لا بد أن يفسده عليه ويسلبه اياه ثم ذكر سبحانه حال الانسان في معاملة من هو اضعف منه كاليتيم والمساكين فلا يكرم هذا ولا يحض على اطعام هذا ثم ذكر حرصه على جمع المال واكمله وحبه له وذلك هو الذى اوجب له عدم رحمة اليتيم والمساكين ثم ختم السورة بمدح النفس المطمئنة وهى الخاشعة المتواضعة لربها وما تولى اليه من كرامته ورجته كما ذكر قبلها حال النفس الامارة وما تولى اليه من شدة عذابه ووثاقه

فصل ١٢ وأما سورة الأقسام بهذا البلد فذكر فيها جواب القسم وهو قوله لقد خلقنا الانسان في كبد وفسر الكبد بالاستوى واتصاف القامة قال ابن عباس في رواية مقسم منتهباً على قدميه وهذا قول ابن صالح والضحاك وابراهيم وعكرمة وعبد الله ابن شداد قال المنذر سمعت ابا طالب يقول الكبد الاستوى والاستقامة وفسر بالنصب هذا قول مجاهد وسعيد بن جبير والحسن ورواية عن علي بن عباس قال الحسن لم يخلق الله خلقاً يكابد ما يكابد ابن آدم وقال سعيد بن ابى الحسن يكابد مصائب الدنيا وشدة دائها والآخرة وقال قتادة

يكابد امر الدنيا والآخرة فلا تلقاه الا في مشقة وروى ابن جريج عن عطاء عن ابن عباس قال يعني حله وولادته ورضاعه وفصاله ونبت اسنانه وحياته ومعاشه ومماته كل ذلك شدة قال مجاهد جلته امه كرها ووضعته كرها ومعيشته في شدة فهو يكابد ذلك وعلى هذا الكبد من مكابدة الامروهي معاناة شدته ومشقته والرجل يكابد الليل اذا قاسى هوله وصعوبته والكبد شدة الامرو منه تكبد البين اذا غلظ واشتد ومنه الكبد لانها دم يغلظ ويشد واتصاب القامة والاستوى من ذلك لانه انما يكون عن قوة وشدة فان الانسان مخلوق في شدة بكونه في الرحم ثم في القباط والرباط ثم هو على خطر عظيم عند بلوغه حال التكليف ومكابدة المعيشة والامرو انتهى ثم مكابدة الموت وما بعده في البرزخ وموقف القيامة ثم مكابدة العذاب في النار ولا راحة الا في الجنة وفسر الكبد بشدة الخلق واحكامه وقوته ومنه قول لبيد

هين هلا بكيت اريد * اذ قنا وطم الخصوم في كبد

اي في شدة وعناء وهذا يشبه قوله تعالى نحن خلقناهم وشددنا أسرهم قال ابن عباس اي خلقهم وقال ابو عبيدة الاسر شدة الخلق يقال فرس شديد الاسر قال وكل شيء شدته من قنب او غيره فهو مأسور وقال المبرد الاسر القوي كلها وقال الهيث الاسر قوة المفاصل والاورصال وشدة الله أسرفلان اي قوى خلقه وكل شيء جمع طرفاهما فشد احدهما بالاخر فقد اسرو قال الحسن شدتنا واصلناهم بعضهم الى بعض بالعروق والعصب وقال مجاهد هو الشرح يعني موضع البول والغائط اذا خرج الاذي تقبضا والمقصود انه سبحانه اقسم في سورة البلد على حال الانسان واقسم سبحانه بالبلد الامين وهو مكة ام القرى ثم اقسم بالوالد وما ولد وهو آدم وذريته في قول جمهور المفسرين وعلى هذا فقد تضمن القسم اصل المكان واصل السكان فرجع البلاد الى مكة ومرجع العباد الى آدم وقوله وانت حل بهذا البلد فيه قولان احدهما انه من الاحلال وهو ضد الاحرام والثاني انه من الحلول وهو ضد الظعن فان اريد به المعنى الاول فهو - وحال ساكن البلد بخلاف المحرم الذي يحج ويعتمر ويرجع ولان امنه انما يظهر به النعمة عند الحل من الاحرام والا ففي حال الاحرام هو في امان والحرمه هناك للفعل لا للمكان والمقصود هو ذكر حرمة المكان وهي انما تظهر بحال الحل الذي لم يتلبس بما يقتضى امنه والكن على هذا فيه تنبيه فانه اذا اقسم به وفيه الحل فاذا كان فيه الحرام فهو - وأولى بالتعظيم والامن وكذلك اذا اريد المعنى الثاني وهو الحلول فهو متضمن لهذا التعظيم مع تضمنه بامر آخر وهو اقسام بلده المشتمل على رسوله وعبيده فهو خير البقاع وقد اشتمل على خير العباد فجعل بيته هدى للناس ونبيه اماما وها ديا لهم وذلك من اعظم نعمه واحسانه الى خلقه كما هو اعظم آياته ودلائل وحدانيته وربوبيته فن اعتبر حال بيته وحال نبيه وجد ذلك من أظهر أدلة التوحيد والربوبية وفي الآية قول ثالث وهو ان المعنى وانت مستحل تلك واخراجك من هذا البلد الامين الذي يأمن فيه الطير والوحش والجاني وقد استحل قومك فيه حرمتك وهم لا يعضدون به شجرة ولا ينفرون به صيدا وهذا مروي عن شرحبيل بن سعد وعلى كل حال فهي جملة اعتراض في أثناء القسم موقعها من احسن موقع والطفه بهذا القسم متضمن لتعظيم بيته ورسوله ثم انكر سبحانه على الانسان ظنه وحسبائه ان لن يقدر عليه من خلقه في هذا الكبد والشدة والقوة

التي يكادها الامور فان الذي خلقه كذلك أولى بالقدرة منه وأحق فكيف يقدر غيره
 من لم يكن قادرا في نفسه فهذا برهان مستقل بنفسه مع انه متضمن للجزء الذي مناطه القدرة
 والعلم فنبه على ذلك بقوله أحسب أن لن يقدر عليه احد وبقره أحسب أن لم يره أحد
 فيخصى عليه ماعل من خير وشر ولا يقدر عليه فيجازه بما يستحقه ثم انكر سبحانه
 على الانسان قوله أهلكم مالا ليدا وهو الكثير الذي يلبد بعضه فوق بعض فافخر هذا الانسان
 باهلا له وانفاقه في غير وجهه اذ لو أنفق في وجوهه التي أمر بانفاقه فيها ومنعه مـ واضعه
 لم يكن ذلك اهلا كاله بل تقربا به الى الله وتوصلا به الى رضاه وثوابه وذلك ليس باهلا كاله
 فانكر سبحانه اقتضاه وتبعده بانفاق المال في شهواته واغراضه التي انفاقه فيها اهلا كاله
 ثم ووجه سبحانه بقوله أحسب أن لم يره أحد وأنى ههنا بلم الدالة على المضى في مقابلة قوله
 أهلكم مالا ليدا فان ذلك في الماضي أحسب أن لم يره أحد فيما أنفقته وفيما أهلكم ثم ذكر برهانا
 مقدرا انه سبحانه أحق بالرؤية وأولى من هذا العبد الذي له عيان يصير بهما فكيف يعطيه
 البصر من لم يره وكيف يعطيه آلة البيان من الشفتين واللسان فينطق وبين عما في نفسه
 وبأمر وينهى من لا يتكلم ولا يكلم ولا يخاطب ولا يأمر ولا ينهى وهل كمال الخلق مستفاد
 الا من كمال خالقه ومن جعل غيره عالما بفجدي الخير والشر وهما طريقاهما أولى وأحق بالعلم منه
 ومن هداه الى هذين الطريقين وكيف يليق به ان يتركه سدى لا يعرفه ما يضره وما ينفعه
 في معاشه ومعهاده وهل النبوة والرسالة الا لتكميل هداية التجهدين فدل هذا كله على اثبات
 الخالق وصفات كاله وصدق رساله ووعدته ووعدته وهذه اصول الايمان التي انفقت عليها
 جميع الرسل من اولهم الى آخرهم اذا تأمل الانسان حاله وخلقه وجده من اعظم الأدلة
 على صحتها وثبوتها فتذكر في الانسان فكرته في نفسه وخلقه والرسالة بعثوا منذ كبرن بما في الفطر
 والعقول مكملين له لتقوم على العبد بحمد الله بفطرته ورسالته ومع هذا فقامت عليه حجة
 ولم يقم العقبة التي بينه وبين ربه التي لا يصل اليها حتى يقمها بالاحسان الى خلقه
 بفك الرقبة وهـ وتخليصها من الرق ليخلصه الله من رقبته ورقي عدوه والطعام القيم
 والمسكين في يوم المجاعة وبالاخلاص له سبحانه بالايمان الذي هو خالص حقه عليه
 وهو نصديقي خبره وطاعة امره وابتغاء وجهه ونصيحة غيره ان يوصيه بالبر والرحمة وقبل وصية
 من اوصاه بها فيكون صابرا رحيما في نفسه معينا غيره على الصبر والرحمة فلم يقم هذه
 العقبة وهالك دونها ذلك منقطع عن ربه غير واصل اليه بل محجوب عنه والناس قسمان ناج
 وهم من قطع العقبة وصار وراءها وهالك وهو من دون العقبة وهم اكثر الخلق ولا يقم
 هذه العقبة الا المضمرون فانها عقبة كؤود شاقة لا يقطعها الا خفيف الظهر وهم اصحاب المينة
 والهالك دون العقبة الذين لم يصدقوا الخبر ولم يطيعوا الامر فهم اصحاب المشأمة عليهم نار
 مؤصلة قد اطبقت عليهم فلا يستطيعون الخروج منها كما اطبقت عليهم اعمال النجى والاعتقادات
 الباطلة المنافية لما اخبرت به رساله فلم تخرج قلوبهم منها كذلك اطبقت عليهم هذه النار
 فلم تستطع اجسامهم الخروج فتأمل هذه السورة على اختصارها وما اشتملت عليه من مطالب
 العلم والايمان وبالله التوفيق وايضا فان طريقة القرآن بذكر العلم والقدرة تهديدا وتحويلا

اترتب الجزاء عليهما كما قال تعالى قل هو القادر على أن يبعث عليكم غداً وقوله تعالى أرايت
الذي ينهى عبداً إذا صلى إلى قوله لم يعلم بأن الله يرى وقوله تعالى وقل اعلموا فسيرى الله
عملكم ورسوله والمؤمنون وقال ام يحسبون أنا لا نسمع سرهم ونجواهم بلى ورسلنا لديهم
يكتبون وهذا تثير جد في القرآن وليس المراد به مجرد الاخبار بالقدرة والعلم لكن الاخبار
مع ذلك بما يترتب عليهما من الجزاء بالعدل فانه اذا كان قادراً امكن مجازاته واذا كان طالماً امكن
ذلك بالقسط والعدل ومن لم يكن قادراً لم يمكن مجازاته واذا كان قادراً لكنّه غير طالٍ بتفاصيل
الاعمال ومقادير جزاء هالم يحاز بالعدل والرب تعالى موصوف بكمال القدرة وكال
الم فاجزاء منه موقوف على مجرد مشيئته وارادته فحيثما يجب على العاقل ان يطلب النجاة
منه بالاخلاص والاحسان فهو اقتحام العقبة المتضمن للثوبة الى الله تعالى والاحسان الى خلقه
وقال فلا اقنم العقبة وهو فعل ماض ولم يكرر معه لا اما استعمالا لاداة لا كما استعمال ما واما
اجراء لهذا الفعل مجرى الدعاء نحو فلا لم ولا عاش ونحو ذلك واما لان العقبة قد فسر
بمجموع امور فاقنمها فعل كل واحد منها فأغنى ذلك عن تكريرها فكأنه قال فلاك رقية
ولا اطعم ولا كان من الذين آمنوا وقراءة من قرأ رقية بالفعل كأنها أرجح من قراءة من
قرأها بالمصدر لان قوله وما أدراك ما العقبة على حد قوله وما أدراك ما الحاققة وما أدراك
ما يوم الدين وما أدراك ما هي نار حامية ونظائره تعظيماً لشأن العقبة وتخيلاً لامرها وهي
جولة اعتراض بين المفسر والمفسر فان قوله فاك رقية أو اطعام الى قوله ثم كان من الذين آمنوا
تفسير لاقتحام العقبة وليس هو تفسير النفس العقبة فان العقبة مكان شاق كؤد يشقحه الناس
حتى يصلوا الى الجنة واقتحامه بفعل هذه الامور فمن فعلها فاقنم العقبة ويدل على ذلك قوله
تعالى ثم كان من الذين آمنوا وهذا عطف على قوله فاك رقية والاحسن تناسب هذه الجملة المعطوفة
التي هي تفسير لما ذكر اولاً وايضاً فان من قرأها بالمصدر المضاف والابدله من تقدير وهو ما أدراك
ما اقتحام العقبة واقتحامها فاك رقية وايضاً فمن قرأها بالفعل فقد طابقي بين المفسر وما فسر
ومن قرأها بالمصدر فقد طابقي بين المفسر وبعض ما فسر فان التفسير ان كان لقوله اقنم
طابقه بقوله ثم كان من الذين آمنوا وما بعده دون فاك رقية وما يليه وان كان لقوله العقبة طابقه
فاك رقية واطعام دون قوله ثم كان من الذين آمنوا وما بعده وان كانت المطابقة حاصلة معنى
فحصوها لفظاً ومعنى أتم وأحسن واختلف في هذه العقبة هل هي في الدنيا أو في الآخرة
فقال طائفة العقبة ههنا مثل ضربه الله تعالى لمجاهدة النفس والشیطان في أعمال البر وحكوا
ذلك عن الحسن ومقاتل قال الحسن عقبة والله شديدة لمجاهدة الانسان نفسه وهواه وعدوه
والشیطان وقال مقاتل ههنا مثل ضربه الله يريد ان المعنى رقية والمطمع اليقيم والمسكين يقاوم
نفسه وشیطانه مثل أن يتكلف صعود العقبة فشبه المعنى رقية في شدته عليه بالمكلف صعود
العقبة وهذا قول أبي عبيدة وقالت طائفة بل هي عقبة حقيقة بصعد الناس قال عطاء هي
عقبة جهنم وقال الكلبي هي عقبة بين الجنة والنار وهذا قول مقاتل انها عقبة جهنم وقال مجاهد
والضحاك هي الصراط يضرب على جهنم وهذا كله قول الكلبي وقول هؤلاء أصح نظراً
وأثراً ولا فائدة في تسادة فانه عقبة شديدة فاقنمها بطاعة الله وفي اثر معروف ان بين ايديكم

عقبة كؤود لا يتقحمها الا الخفون أو نحو هذا وإن الله سمي الايمان به وفعل ما أمر وترك ما نهى
عقبة فكثيرا ما يقع في كلام السلف الوصية بالتضمن لاقتحام العقبة وقال بعض الصحابة
وقد حضره الموت فجعل يبكي ويقول مالي لا يبكي وبين يدي عقبة كؤود أهبط منها ما لي
جنة وما لي نار فهذا القول أقرب الى الحقيقة والآثار السلفية والمألوف من مادة القرآن
في استعماله وما أدراك في الامور الغائبة العظيمة كما تقدم والله أعلم

فصل ومن ذلك اقسامه بالتين والزيتون وطور سينين وهذا البلد الامين فأقسم
بجسائه بهذه الامكنة الثلاثة العظيمة التي هي مظاهر انبيائه ورسله أصحاب الشرائع
العظام والائمة الكثيرة فالتين والزيتون المراد به نفس الشجرتين المعروفتين ومنبتتهما
وهو ارض بيت المقدس فانها أكثر البقاع زيتونا وزينا وقد قال جماعة من المفسرين انه
بجسائه أقسم بهذين النوعين من الثمار لما كان العزة فيهما فان التين فاكهة مخصصة من شوائب
التنقيص لا يجمله وهو على مقدار القيمة وهو فاكهة وقوت وغذاء وأدم ويدخل في الادوية
ومن اجد من اعدل الا مزجة وطبعه طبع الحياة الحارة والرطوبة وشكله من أحسن الاشكال
ويدخل آكله والنظر اليه في باب المفرحات وله اذنة يتنازل بها عن حائر الفواكه ويزيد في القوة
ويوافق الباء وينفع من البواسير والقرس ويؤكل رطبيا وباسا وأما الزيتون ففيه
من الآيات ما هو ظاهر لمن اعتبر فان عوده يخرج ثمرا يعصر منه هذا الدهن الذي هو مادة النور
وصبغ الاكلين وطيب ودواء وفيه من مصالح الخلق ما لا يخفى وشجره باقى على عمر السنين
المتطاولة وورقه لا يسقط وهذا الذي قالوه حق ولا ينافي أن يكون منبته مرادا فان منبت
هاتين الشجرتين حقيقى بأن يكون من جلة البقاع الفاضلة الشريفة فيكون الاقسام قد
تناول الشجرتين ومنبتتهما وهو مظهر عبدالله ورسوله وكنيته وروحه عيسى ابن مريم كما ان
طور سينين مظهر عبده ورسوله وكنيته موسى فان الجبل الذي كلمه عليه ونجاه وأرسله الى
فرعون وقومه ثم أقسم بالبلد الامين وهو مكة مظهر خاتم انبيائه ورسله سيد ولد آدم وترقى
في هذا القسم من الفاضل الى الافضل فبدأ بوضع مظهر المسيح ثم نرى بوضع مظهر الكليم
ثم ختمه بوضع مظهر عبده ورسوله واكرم الخلق عليه ونظير هذا بعبته في التوراة التي انزلها
الله على كليمه موسى جاء الله من طور سيناء واشرق من ساعير واستعلن من فاران فنجيئه من
طور سيناء بعثه لموسى بن عمران وبدأ به على حكم الترتيب الواقع ثم نرى بنبوة المسيح ثم ختمه
بنبوة محمد وجعل نبوة موسى بمنزلة مجيئ الصبح ونبوة المسيح بعده بمنزلة طلوع الشمس
واشراقها ونبوة محمد صلى الله عليه وسلم وعليهم بعدهما بمنزلة استعلاء وظهورهما للعالم ولما
كان الغالب على بنى اسرائيل حكم الحسن ذكر ذلك مطابقا للواقع ولما كان على الامة الكاملة
حكم العقل ذكرها على الترتيب العقلي وأقسم بها على بداية الانسان ونهايته فقال لقد خلقنا
الانسان في أحسن تقويم أى في أحسن صورة وشكل واعتدال معتدل القامة مستوي الخلق
كامل الصورة أحسن من كل حيوان سواء والتقويم بصير الشيء على ما ينبغي ان يكون في التأليف
والتهذيب وذلك صفة تبارك وتعالى في قبضته من تراب وضعه بالمشاهدة في نقطة من ماء وذلك
من أعظم الآيات الدالة على وجوده وقدرته وحكمته وعلمه وصفاته كماله ولهذا يكرر ها كثيرا في

القرآن لما كان العبرة بها والاستدلال باقرب الطرق على وحدانيته وعلى المبدأ والمعاد وتضمن
افسام تلك الامكنة الثلاثة الدالة عليه وعلى علمه وحكمته وعبانيته بخلقه بأن أرسل منها
رسلا أنزل عليهم كتبهم يعرفون العباد بربهم وحقوقهم عليهم وينذرونهم بالله وتعلمته
ويدعونهم الى كرامته ونوابه ثم لما كان الناس في اجابة هذه الدعوة فريقين منهم من اجاب
ومنهم من أبى ذكر حال الفريقين فذكر حال الاكثرين وهم المرد ودون الى اسفل سافلين
والصحيح انه النار قاله مجاهد والحسن وابو العالية قال على ابن ابي طالب رضى الله عنه
هى النار بعضها أسفل من بعض وقالت طائفة منهم قتادة وعكرمة وهطاه والكلي
وابراهيم انه ارذل العمر وهو مروى عن ابن عباس والصواب القول الاول اوجوه احدها
ان ارذل العمر لا يسمى اسفلا سافلين لاقية ولا عرف وانما اسفل سافلين هو سجين الذى هو
مكان القبر كما ان عليين مكان الارباب الثاني أن المردودين الى اسفل العمر بالنسبة الى نوع
الانسان قليل جدا فكثرهم عوت ولا يرد الى ارذل العمر الثالث ان الذين آمنوا وعملوا
الصالحات يستوونهم وغيرهم في ردم طسال عمره منهم الى ارذل العمر فليس ذلك مختصا
بالكفار حتى يستثنى منهم المؤمنين الرابع ان الله سبحانه لما اراد ذلك لم يخصه بالكفار بل جعله
لجنس بنى آدم فقال ومنكم من يتوفى ومنكم من يرد الى ارذل العمر لكيلا يعلم من بعد علم
شيئا فجعلهم قسمين قسم يتوفى قبل الكبر وقسم مردودا الى ارذل العمر ولم يسمه أسفل
سافلين الخامس انه لا يحسن المقابلة بين ارذل العمر وبين اجزاء المؤمنين وهو سبحانه قابل
بين جزاء هؤلاء وجزاء اهل الايمان فجعل جزاء الكفار اسفل سافلين وجزاء المؤمنين
اجرا غير ممنون السادس ان قول من فسره بارذل العمر يتلزم خلوه الآية عن جزاء الكفار
وما قبله امرهم وتفسيرها بامر محسوس فيكون قد ترك الاخبار عن المقصود الا هم واخبر
عن امر يعرف بالحس والمشاهدة وفي ذلك هضم لمعنى الآية وتقصير بها عن المعنى
اللائق بها السابع انه سبحانه ذكر حال الانسان في مبداء ومعاد فبدأ خلقه في احسن
تقويم ومعه رده الى اسفل سافلين او الى اجر غير ممنون وهذا موافق لطريقة القرآن
وطأته في ذكر مبداء العبد ومعه فلا ارذل العمر وهذا المعنى المطالب المقصود اثباته
والاستدلال عليه التبان ان ارباب القول الاول مضطرون الى مخالفة الحس واخراج
الكلام عن ظاهره والتكلف البعيدة فانهم ان قالوا ان الذى يرد الى ارذل العمر هم الكفار
دون المؤمنين كابروا بالحس وان قالوا ان من النور عين من يرد الى ارذل العمر احتاجوا
الى التكلف لصحة الاستثناء فنه من قدر ذلك بان الذين آمنوا وعملوا الصالحات لا تبطل
اعمالهم اذ اردوا الى ارذل العمر بل تجرى عليهم اعمالهم التى كانوا يعملونها في الصحة فهذا
وان كان حقا فان الاستثناء انما وقع من الرذال من الاجرو العمل ولما علم ارباب هذا القول
ما فيه من التكلف خص بعضهم الذين آمنوا وعملوا الصالحات بقراءة القرآن خاصة فقالوا
من قرأ القرآن لا يرد الى ارذل العمر وهذا ضعيف من وجهين احدهما ان الاستثناء عام
في المؤمنين قارئهم واميمهم انه لا دليل على ما ادعوه وهذا لا يعلم بالحس ولا خبر يجب التسليم
له بقضيه والله اعلم التاسع انه سبحانه ذكر نعمته على الانسان بخلقته في احسن تقويم وهذه

النعمة توجب عليهم أن يشكروها بالآيمان وعبادته وسعده لأشرك له فينقله حيث يشاء من هذه الدار إلى أعلى عليين فإذا لم يؤمن به وأشرك به وعصى رسله نقله منها إلى أسفل سافلين وبذلك بعد هذه الصورة التي هي في أحسن تقويم صورة من أقبح الصور في أسفل سافلين فذلك نعمته عليه وهذا عدله فيه وعقوبته على كفران نعمته العاشر أن نظير هذه الآية قوله تعالى فبشرهم بعذاب أليم إلا الذين آمنوا وعملوا الصالحات فلهم أجر غير ممنون فالعذاب الأليم هو أسفل سافلين والمستثنون هنا هم المستثنون هناك والاجر غير ممنون هناك هو المذكور هنا والله أعلم وقوله غير ممنون أي غير مقطوع ولا منقوص ولا مكدر عليهم وهذا هو الصواب وقالت طائفة غير ممنون به عليهم بل هو جزاء أعمالهم ويذكر هذا عن عكرمة ومقاتل وهو قول كثير من القدرية قال هؤلاء إن المنة تكدر النعمة فتمام النعمة أن يكون غير ممنون بها على المنم عليه وهذا القول خطأ قطعاً أي أربابه من تشبيه نعمة الله على عبده بأنعام المخلوق على المخلوق وهذا من أبطل الباطل فإن المنة التي تكدر النعمة هي منة المخلوق على المخلوق وأمانة الخالق على المخلوق فبها تمام النعمة ولذتها وطيبها فأنها منة حقيقة قال تعالى يمينون عليك أن أسلموا قل لا تقوا على إسلامكم بل الله يمين عليكم أن هذا كم الإيمان أن كنتم صادقين وقال تعالى ولقد مننا على موسى وهرون ونجيناهما وقومهما من الكرب العظيم فتكون منة عليهما بنعمة الدنيا دون نعمة الآخرة وقال موسى ولقد مننا عليك مرة أخرى وقال أهل الجنة فمن الله علينا ووقانا عذاب السموم وقال تعالى لقد من الله على المؤمنين إذ بعث فيهم رسولا من أنفسهم الآية وقال وزيد أن غن على الذين استضعفوا في الأرض الآية وفي الصحيح أن النبي صلى الله عليه وسلم قال لا نصار لم أجركم ضالا فهذا كم الله بي ألم أجركم حالة فأغناكم الله بي جعلوا يقولون له الله ورسوله أمن فهذا جواب العارفين بالله ورسوله وهل المنة كل المنة إلا الله المان بفضله الذي جمع الخلق في منته وإنما قبح منة المخلوق لأنها منة باليس منه وهي منة يتأذى بها الممنون عليه وأمانة المنان بفضله التي ما طاب العيش الاجتماع وكل نعمة منه في الدنيا والآخرة فهي منة يمين بها على من أنعم عليه فذلك لا يجوز نفيها وكيف يجوز أن يقال أنه لا منة لله على الذين آمنوا وعملوا الصالحات في دخول الجنة وهل هذا إلا من أبطل الباطل فإنه قبل هذا القدر لا يخفى على من قال هذا القول من العلماء وليس مرادهم ما ذكره وإنما مرادهم أنه لا يمين عليهم به وإن كانت لله فيه المنة عليهم فإنه لا يمين عليهم به بل يقال هذا جزاء أعمالكم التي عملوها في الدنيا وهذا أجركم فأنتم تستوفون أجور أعمالكم لا غن بها عليكم بما أعطيناكم قبل وهذا أيضا هو الباطل بعينه فإن ذلك الاجر ليست الأعمال ثمالة ولا معاوضة عنه وقد قال أعلم الخلق بالله لن يدخل أحد منكم الجنة بعمله قالوا ولا أنت يا رسول الله قال ولا أنا إلا أن يتغمدني الله برحمة منه وفضل فآخبر أن دخول الجنة برحمة الله وفضله وذلك محض منته عليه وعلى سائر عبادته وكما أنه سبحانه المان بارسال رسله وبالتوفيق لطاعته وبالإعانة عليه فهو المان بإعطاء الجزاء وذلك كله محض منته وفضله وجوده لاحق لا حاد عليه بحيث إذا وقاه إياه لم يكن له عليه منة فإن كان في الدنيا باطل فهذه منته فإن قيل كيف تقولون هذا وقد أخبر رسول الله عنه بأن حق العباد عليه إذا وحده أن لا يعذبهم وقد أخبر عن نفسه أن حقا عليه

نصر المؤمنين قبل لعنهم والله وهذا من أعظم منته على عباده أن جعل عـلى نفسه حقا بحكم وعده الصادق أن ينيهم ولا يعذبهم اذا عبدوه ووحده فهذا من تمام منته فانه لو عذب أهل سمواته وأرضه لعذبهم وهو غير ظالم لهم ولكن منته اقتضت أن أحق على نفسه ثواب طاعته واجابة سائله

مالةباد عليه حق واجب * كلا ولا يسعى لديه ضائع

ان عذبوا فبعـدله أو نعموا * فبفضله فهو الكريم الواسع

وقوله سبحانه فما يكذبك بعد بالدين أصح القولين انه هذا خطاب للانسال أى فابكذبك بالجزاء والمعاد بعد هذا البيان وهذا البرهان فتقول لك لا تبعث ولا تحاسب ولو تفكرت فى مبدأ خلقك وصورتك لعلمت ان الذى خلقك أقدر على أن يعيدك بعده - ونك وينشـبك خلقا جديدا وان ذلك لو أعجزه لا عجزه وأعياء خلقك الاول وأيضا فان الذى كل خلقك فى أحسن تقويم بعد أن كنت نقطة من ماء مهين كيف يليق به أن يتركك مدى لا يكمل ذلك بالامر والنهاى وبيان ما ينفعك وبضررك ولا تنقل لدار هى أكل من هذه ويجعل هذه الدار طريقا لك اليها فحكمته أحكم الحاكمين تأبى ذلك وتقضى خلافه قال منصور قلت لمجاهد فما يكذبك بعد بالدين عنى به محمدا فقال معاذ الله انما عنى به الانسان وقال قتادة الضمير للنبي صلى الله عليه وسلم واختاره الفراء وهذا موضع محتاج الى شرح وبيان يقال كذب الرجل اذا قال الكذب وكذبه أنا اذا نسبته الى الكذب ولو اعتقدت صدقته وكذبه اذا اعتقدت كذبه وان كان صادقا قال تعالى وان يكذبوك فقد كذبت رسل من قبلك وقال فانهم لا يكذبونك فالاول بمعنى وان ينسبوك الى الكذب والثانى بمعنى لا يعتقدون انك كاذب ولكنهم يعاندون ويدفعون الحق بعدم معرفته جمـودا وعنادا هذا أصل هذه اللفظة ويتعدى الفعل الى الخبر بنفسه والى خبره بالباء أو بى فيقال كذبه بكذا وكذبه فيه والاول أكثر استعمالا ومنه قوله بل كذبوا بالحق لما جاءهم وقوله وكذبوا بآياتنا اذا عرف هذا فقولهم فما يكذبك اختلف فى ما هل هى بمعنى أى شئ يكذبك أو بمعنى من الذى يكذبك فمن جعلها بمعنى أى شئ تعين على قوله أن يكون الخطاب للانسان أى فابى شئ يحملك بعد هذا البيان مكذبا بالدين وقد وضحت لك دلائل الصدق والتصديق ومن جعلها بمعنى من الذى يكذبك جعل الخطاب للنبي صلى الله عليه وسلم قال الفراء كانه يقول من يقدر على تكذيبك بالثواب والعقاب بعد ما تبين له من خلق الانسان ما وصفناه وقال قتادة فمن يكذبك أيها الرسول بعد هذا بالدين وعلى قول قتادة والفراء اشكال من وجهين احدهما اقامة ما قسم من أوامره سهل والثانى ان الجار والمحرور يستدعى متعلقا وهو يكذبك أى فمن يكذبك بالدين فلا يخلو اما أن يكون المعنى فمن يحملك كاذبا بالدين أو مكذبا به ولا يصح واحد منهما اما الثانى والثالث فظاهر فان كذبه ليس معناه جعلته مكذبا أو مكذبا وانما معناه نسبته الى الكذب فالعنى على هذا فمن يحملك بعد كاذبا بالدين وهذا انما يتعدى اليه بالباء الفعل المضاعف لا الثلاثى فلا يقال كذب بكذا وانما يقال كذب به وجواب هذا الاشكال ان قوله كذب بكذا معناه كذب الخبر به ثم حذف المفعول به لظهور العلم به حتى كانه نسي منسى وعدوا الفعل الى الخبر به فاذا قيل من يكذب بك بكذا فهو بمعنى كذبوك بكذا سواء اى نسبوك الى الكذب فى الاخبار به بل الاشكال

في قول مجاهد والجمهور فان الخطأ اذا كان لانسان وهو المكذب اى فاعل التكذيب فكيف يقال له ما يكذبك اى يعملك مكذبا والمعروف كذبه اذا جعله كاذبا لا مكذبا ومثل فسقه اذا جعله فاسقا لا مفسقا لغيره وجواب هذا الاشكال ان صدق وكذب بتشديد رادبه معنيان أحدهما النسبة وهي انما تكون للفعول كما ذكرتم والثاني الداعي والحامل على ذلك وهو يكون للفاعل قال الكسائي يقال ما صدق بكذا او ما كذب بكذا اى ما جعلك على التصديق والتكذيب قلت وهو نظير ما أجرك على هذا اى ما جعلك على الاجترار عليه وما قد مك وما اخرك اى مادماك وجعلك على التقديم والتأخير وهذا استعمال سائغ موافق للعريفة وبالله التوفيق ثم ختم السورة بقوله أليس الله بأحكم الحاكمين وهذا تقرير لمضمون السورة من اثبات النبوة والتوحيد والمعاد وحكمه يتضمن نصره لرسوله على من كذبه وجمده ما جاء به بالجنة والقدرة والظهور عليه وحكمه بين عباده في الدنيا وبشرعه وأمره وحكمه بينهم في الآخرة بثوابه وعقابه وان احكم الحاكمين لا يليق به تعطيل هذه الاحكام بعد ما ظهرت حكمته في خلق الانسان في احسن تقويم ونقله في اطوار الخلق حالا بعد حال الى اكل الاحوال فكيف يليق بأحكم الحاكمين ان لا يجازي المحسن باحسانه والمسيء بآذائه وهل ذلك الا قدح في حكمه وحكمته والله ما اخصر لفظ هذه السورة واعظم شأنها وانتم معناها والله اعلم

فصل ومن ذلك قسمه سبحانه وتعالى بالليل اذا بغشى والنهار اذا تجلى وما خلق الذكور والانثى وقد تقدم ذكر القسم عليه وانه سعى الانسان في الدنيا وجزاءه في العقبى فهو سبحانه يقسم بالليل في جميع احواله اذ هو من آياته الدالة عليه فأقسم به وقت غشائه وانى بصيغة المضارع لانه بغشى شيئا بعد شيء واما النهار فانه اذا طلعت الشمس ظهر وتجلي وهلة واحدة ولهذا قال في سورة الشمس وضهاها والنهار اذا جلاها والليل اذا يغشاها واقسم به وقت سرهانه كما تقدم واقسم به وقت ادباره واقسم به اذا سوس فليل معناه ادبر فيكون مطابقا لقوله والليل اذا ادبر والصبح اذا اسفر وقبل معناه اقبل فيكون كقوله والليل اذا بغشى والنهار اذا تجلى فيكون قد اقسام باقبال الليل والنهار وعلى الاول يكون القسم واقعا على انصرام الليل ومجيئ النهار حقيقه وكلاهما من آيات ربوبيته ثم اقسام بخلق الذكور والانثى وذلك يتضمن الاقسام بالحيوان كله على اختلاف اصنافه ذكره وانثاه وقابل بين الذكر والانثى كما قابل بين الليل والنهار وكل ذلك من آيات ربوبيته فان اخراج الليل والنهار بواسطة الاجرام العلوية كاخراج الذكور والانثى بواسطة الاجرام السفلية فأخرج من الارض ذكور الحيوان وانثاه على اختلاف انواعه كما اخراج من السماء الليل والنهار بواسطة الشمس فيها واقسم سبحانه بزمان السعي وهو الليل والنهار وبالساعي وهو الذكور والانثى على اختلاف السعي كما اختلف الليل والنهار والذكور والانثى وسعيه وزمانه مختلف وذلك دليل على اختلاف جزائهم وثوابه وانه سبحانه لا يسوي بين من اختلف سعيه في الجزاء كما لا يسوي بين الليل والنهار والذكور والانثى ثم اخبر عن تفرقه بين ما قبله سعى المحسن وما قبله سعى المسيء فقال فأما من أعطى واتقى وصدق بالحسنى فسنيسره لليسرى وأما من بخل واستغنى وكذب بالحسنى فسنيسره للعسرى فتضمنت الايتان ذكر شرعه وقدره وذكرا الاعمال وجزائها وحكمة القدر في تفسير هذا

للميسرى وهذا للميسرى وان العبد ميسر بأعماله لغاياتها ولا يظلم ربك أحدا وذكر للتيسير
 للميسرى ثلاثة أسباب أحدها إعطاء العبد وحذف مفعول الفعل ارادة الاطلاق والتعميم
 اى اعطى ما أمر به وسجحت به طبيعته وطاوعته نفسه وذلك يتناول اعطاه من نفسه الايمان
 والطاعة والاخلاص والتوبة والشكر واعطاه الاحسان والنفع بحاله ولسانه وبدنه
 ونيته وقصده فتكون نفسه نفسا مطيعة بادلة لا نتيجة مانعة فالنفس المطيعة هي النافعة
 المحسنة التي طبعها الاحسان واعطاه الخير اللازم والمتعدى فتعطى خيرها لنفسها ولغيرها
 فهي بمنزلة العين التي ينفع الناس بشربهم منها وسقى دوابهم وانعامهم وزرعهم فهم ينتفعون
 بها كيف شاؤوا فهي ميسرة لذلك وهكذا الرجل المبارك ميسر للنفع حيث حل فجزاء هذا أن
 ييسره الله للميسرى كما كانت نفسه ميسرة للعطاء السبب الثانى التقوى وهى اجتناب ما نهى الله
 عنه وهذا من أعظم أسباب التيسير وضده من أسباب التيسير فالتقى ميسر عليه أمور دينه
 وآخرته وتارك التقوى وان يسرت عليه بعض أمور دينه تعمس عليه من أمور آخرته
 بحسب ما تركه من التقوى وأما تيسير ما ييسر عليه من أمور الدنيا فلو اتقى الله لكان
 تيسيرها عليه أتم ولو قدر انها لم تيسر له فقد يسر الله له من الدنيا ما هو انفع له مما ناله بغير
 التقى فان طبيب العيش ونعيم القلب ولذة الروح وفرحها وابتهاجها من أعظم نعيم الدنيا وهو
 أحل من نعيم أرباب الدنيا بالشهوات واللذات وقال تعالى ومن يتق الله يجعل له من أمره يسرا
 فأخبر أنه يسر على المتقى ما لا يسر على غيره وقال تعالى ومن يتق الله يجعل له مخرجا ويرزقه
 من حيث لا يحتسب وهذا ايضا يسر عليه بقواه وقال تعالى ومن يتق الله يكفر عنه سيئاته
 ويعظم له اجرا وهذا تيسر عليه بازالة ما يخشاه واعطائه ما يحب ويرضاه وقال يا أيها الذين
 آمنوا ان تتقوا الله يجعل لكم فرقا ويكفر عنكم سيئاتكم ويغفر لكم وهذا يتيسر بالفرقان
 المتضمن النجاة والنصر والعلم والنور الفارق بين الحق والباطل وتكفير السيئات ومغفرة
 الذنوب وذلك غاية التيسير وقال تعالى واتقوا الله لعلكم تفلحون والفلاح غاية اليسر كما أن
 الشقاء غاية العسر وقال تعالى يا أيها الذين آمنوا اتقوا الله وآمنوا برسوله يؤتكم كفلين من
 رحته ويجعل لكم نورا تمشون به ويغفر لكم فضمن لهم سبحانه بالنقوى ثلاثة أمور أعطاهم
 نصيبين من رحته نصيبا فى الدنيا ونصيبا فى الآخرة وقد يضاعف لهم نصيب الآخرة
 فيصير نصيبين الثانى أعطاهم نورا يمشون به فى الظلمات الثالث مغفرة ذنوبهم وهذا غاية
 التيسير فقد جعل سبحانه التقوى سببا لكل يسر وترك التقوى سببا لكل عسر السبب
 الثالث التصديق بالحسنى وفسرت بلاله الا الله وفسرت بالجنة وفسرت بالخلف وهى
 أقوال السلف والميسرى صفة لموصوف محذوف اى الحسالة والخلقة الميسرى وهى فعلى
 من اليسر والاقوال الثلاثة ترجع الى أفضل الاعمال وأفضل الجزاء فمن فسر بها بلاله
 الا الله فقد فسر بها بفرد يأتى بكل جمع فان التصديق الحقيقى بلاله الا الله يستلزم
 التصديق بشعبها وفروعها كلها وجميع أصول الدين وفروعه من شعب هذه الكلمة
 فلا يكون العبد مصدقا لها حقيقة التصديق حتى يؤمن بالله ولائحته وكتبه ورسله ولقائه
 ولا يكون مؤمنا بالله العالمين حتى يؤمن بصفات جلاله ونعوت كماله ولا يكون مؤمنا

في قول مجاهد والجمهور فان الخطأ اذا كان لانسان وهو المكذب اى فاعل التكذيب فكيف يقال له ما يكذبك اى يجعلك مكذبا والمعروف كذبه اذا جعله كاذبا لمكذبا ومثل فسقه اذا جعله فاسقا لفسقه لغيره وجواب هذا الاشكال ان صدق وكذب بتشديد راديه معنيان أحدهما النسبة وهى ان تكون للفعل كما ذكرتم والثاني الداعى والحامل على ذلك وهو يكون للفعل قال الكسائي يقال ما صدقت بكذا او ما كذبت بكذا اى ما جعلك على التصديق والتكذيب قلت وهو نظير ما أجرك على هذا اى ما جعلك على الاجترار عليه وما قدمك وما اخرتك اى مادماك وجعلك على التقديم والتأخير وهذا استعمال سائغ موافق للعربية وبالله التوفيق ثم ختم السورة بقوله أليس الله بأحكم الحاكمين وهذا تقرير لمضمون السورة من اثبات النبوة والتوحيد والمعاد وحكمه يتضمن نصره لرسوله على من كذبه وجمده ما جاء به بالجنة والقدرة والظهور عليه وحكمه بين عباده في الدنيا وبشره وأمره وحكمه بينهم في الآخرة بثوابه وعقابه وان احكم الحاكمين لا يليق به تعطيل هذه الاحكام بعد ما ظهرت حكمته في خلق الانسان في احسن تقويم ونقله في اطوار الخلق حالا بعد حال الى اكل الاحوال فكيف يليق بأحكم الحاكمين ان لا يجازى المحسن بالحسن والمسيء بالمساءة وهل ذلك الا فح في حكمه وحكمته فله ما اخصر لفظ هذه السورة واعظم شأنها واتم معناها والله أعلم

فصل ومن ذلك قسم سبحانه وتعالى بالليل اذا بغشى والنهار اذا تجلى وما خلق الذكور والانثى وقد تقدم ذكر القسم عليه وانه سعى الانسان في الدنيا وجزاءه في العقي فهو سبحانه بقسم بالليل في جميع احواله اذ هو من آياته الدالة عليه فأقسم به وقت غشائه وانى بصيغة المضارع لانه يغشى شيئا بعد شيء واما النهار فانه اذا طلعت الشمس ظهر ونجلى وهلة واحدة ولهذا قال في سورة الشمس وضحاها والنهار اذا جلاها والليل اذا يغشاها واقسم به وقت سرياته كما تقدم واقسم به وقت ادبارها واقسم به اذا عسعس فقيل معناه ادبر فيكون مطابقا لقوله والليل اذا ادبر والصبح اذا اسفر وقيل معناه اقبل فيكون كقوله والليل اذا بغشى والنهار اذا تجلى فيكون قد اقسام باقبال الليل والنهار وعلى الاول يكون القسم واقعا على انصرام الليل ونجى النهار حقيقة وكلاهما من آيات ربوبيته ثم اقسم بخلق الذكور والانثى وذلك يتضمن الاقسام بالحيوان كله على اختلاف اصنافه ذكره وانثاه وقابل بين الذكر والانثى كما قابل بين الليل والنهار وكل ذلك من آيات ربوبيته فان اخراج الليل والنهار بواسطة الاجرام العلوية كاخراج الذكور والانثى بواسطة الاجرام السفلية فأخرج من الارض ذكور الحيوان وانثاه على اختلاف انواعه كما اخرج من السماء الليل والنهار بواسطة الشمس فيها واقسم سبحانه بزمان السعي وهو الليل والنهار والساعي وهو الذكور والانثى على اختلاف السعي كما اختلف الليل والنهار والذكور والانثى وسعيه وزمانه مختلف وذلك دليل على اختلاف جزائهم وثوابه وانه سبحانه لا يسوي بين من اختلف سعيه في الجزاء كما لا يسوي بين الليل والنهار والذكور والانثى ثم اخبر عن تقريبه بين ما قبله سعى المحسن وما بعده سعى المسيء فقال فاما من أعطى واتقى وصدق بالحسنى فسنيسره لليسرى واما من بخل واستغنى وكذب بالحسنى فسنيسره لليسرى فتضمنت الايتان ذكر شرعه وقدره وذكر الاعمال وجزائها وحكمة القدر في تيسير هذا

ليسرى وهذا ليسرى وان العبد ييسر بأعماله لغاياتها ولا يظلم ربك أحدا وذكر للتيسير
 ليسرى ثلاثة أسباب أحدها إعطاء العبد وحذف مفعول الفعل ارادة الاطلاق والتعجب
 اى اعطى ما أمر به وسجعت به طبيعته وطاوعته نفسه وذلك يتناول إعطاءه من نفسه الايمان
 والطاعة والاخلاص والتوبة والشكر وإعطاءه الاحسان والنفع بحاله ولسانه وبدنه
 ونيته وقصده فتكون نفسه نفسها مطبوعة بأدلة لا نتيجة مانعة فالنفس المطبوعة هي النافعة
 المحسنة التي طبعها الاحسان وإعطاء الخير اللازم والمنعدي فتعطى خيرها لنفسها ولغيرها
 فهي بمنزلة العين التي ينفع الناس بشربهم منها وسقى دوابهم وانعامهم وزرعهم فهم ينفعون
 بها كيف شاؤوا فهي ميسرة لذلك وهكذا الرجل المبارك ييسر للنفع حيث حل فجزاء هذا أن
 ييسره الله ليسرى كما كانت نفسه ميسرة للعطاء السبب الثانى التقوى وهي اجتناب ما نهى الله
 عنه وهذا من أعظم أسباب التيسير وضده من أسباب التيسير فالتقى ييسر عليه أمور دنياه
 وآخرته وتارك التقوى وان يسرت عليه بعض أمور دنياه تيسر عليه من أمور آخرته
 بحسب ما تركه من التقوى وأما تيسير ما تيسر عليه من أمور الدنيا فلوانقى الله لكان
 تيسيرها عليه ثم ولو قدر انها لم تيسر له فقد يسر الله له من الدنيا ما هو انفع له مما ناله بغير
 التقى فان طبيب العيش ونعيم القلب ولذة الروح وفرحها وابتهاجها من أعظم نعيم الدنيا وهو
 أحل من نعيم أرباب الدنيا بالشهوات والذات وقال تعالى ومن يتق الله يجعل له من أمره يسرا
 فأخبر أنه يسر على التقى ما لا يسر على غيره وقال تعالى ومن يتق الله يجعل له مخرجا ويرزقه
 من حيث لا يحتسب وهذا ايضا ييسر عليه بتقواه وقال تعالى ومن يتق الله يكفر عنه سيئاته
 ويعظم له أجرا وهذا ييسر عليه بازالة ما يخشاه وإعطائه ما يحب ويرضاه وقال يا أيها الذين
 آمنوا ان تتقوا الله يجعل لكم فرقا ويكفر عنكم سيئاتكم ويغفر لكم وهذا يتيسر بالفرقان
 المتضمن النجاة والنصر والعلم والنور الفارق بين الحق والباطل وتكفير السيئات ومغفرة
 الذنوب وذلك غاية التيسير وقال تعالى واتقوا الله لعلكم تفلحون والفلاح غاية اليسر كما أن
 الشقاء غاية العسر وقال تعالى يا أيها الذين آمنوا اتقوا الله وآمنوا برسوله يؤنكم كفلين من
 رحته ويجعل لكم نورا تمشون به ويغفر لكم فضيلهم سبحانه بالتقوى ثلاثة أمور أعطاهم
 نصيبين من رحته نصيبا في الدنيا ونصيبا في الآخرة وقد يضاعف لهم نصيب الآخرة
 فيصير نصيبين الثانى أعطاهم نورا يمشون به فى الظلمات الثالث مغفرة ذنوبهم وهذا غاية
 التيسير فقد جعل سبحانه التقوى سببا لكل يسر وترك التقوى سببا لكل عسر السبب
 الثالث التصديق بالحسنى وفسرت بلاله الا الله وفسرت بالجنة وفسرت بالخلف وهي
 أقوال السلف واليسرى صفة لموصوف محذوف اى الحسالة والخلقة اليسرى وهي فعلى
 من اليسر والاقوال الثلاثة ترجع الى أفضل الاعمال وأفضل الجزاء فمن فسرهما بلاله
 الا الله فقد فسرهما بفرد يأتى بكل جمع فان التصديق الحقيقى بلاله الا الله يستلزم
 التصديق بشعبها وفروعها كلها وجمع أصول الدين وفروعه من شعب هذه الكلمة
 فلا يكون العبد مصدقا باحقيقة التصديق حتى يؤمن بالله ولا نكثته وكتبه ورسله ولقائه
 ولا يكون مؤمنا بالله العالمين حتى يؤمن بصفات جلاله ونعوت كماله ولا يكون مؤمنا

بأن الله لا اله الا هو حتى يسلب خصائص الالهية عن كل موجود سواء سلبها عن اعتقاده
وارادته كما هي منفية في الحقيقة والخارج ولا يكون مصداقاً بها من نفي الصفات العليا ولا
من نفي كلامه وتكليمه ولا من نفي استواءه على عرشه وانه رفع اليه الكلم الطيب والعمل الصالح
وانه رفع المسبح اليه وأسرى برسوله صلى الله عليه وسلم اليه وانه يدبر الأمر من السماء الى
الارض ثم يرجع اليه الى سائر ما وصف به نفسه ووصفه به رسول الله صلى الله عليه وسلم ولا
يكون مؤمناً بهذه الكلمة مصداقها على الحقيقة من نفي عموم خلقه لكل شيء وقدرته على
كل شيء وعلمه بكل شيء وبعثه الاجساد من القبور ليوم النشور ولا يكون مصداقاً بها من
زعم انه يترك خلقه سدى لم يأمرهم ولم ينههم على السنة رسله وكذلك التصديق به يقتضي
الاذعان والاقرار بحقوقها وهي شرائع الاسلام التي هي تفصيل هذه الكلمة بالتصديق
بجميع أخباره وامتنال أوامره واجتناب نواهيه هو تفصيل لاله الا الله فالصدق به على
الحقيقة الذي يأتي بذلك كله وكذلك لم تحصل عصمة المال والدم على الاطلاق الا بها
وبالتبليغ بحقوقها وكذلك لا تحصل النجاة من العذاب على الاطلاق الا بها وبحقوقها فالعقوبة في الدنيا
والآخرة على تركها أو ترك حقها ومن فسر الحسنى بالجنة فمرها بأعلى أنواع الجزاء وكأله
ومن فسرهما بالخلف ذكر نوحاً من الجزاء فهذا جزاء ذنوبه والجنة الجزاء في الآخرة فرجع
التصديق بالحسنى الى التصديق بالايان وجزائه والتعقيب أنها تسأل الامرين وتأمل ما
اشتملت عليه هذه الكلمات الثلاث وهي الاعطاء والتقوى والتصديق بالحسنى من العلم
والعمل وتضمنته من الهدى ودين الحق فان النفس لها ثلاث قوى قوة البذل والاعطاء
وقوة الكف والامتناع وقوة الإدراك والفهم ففيها قوة العلم والشعور وبتبعها قوة الحب
والارادة وقوة البغض والنفرة فهذه القوى الثلاثة عليها مدار صلاحها وسعادتها وفسادها
يكون فسادها وشقاوتها ففساد قوة العلم والشعور يوجب له التكذيب بالحسنى وفساد
قوة الحب والارادة يوجب له ترك الاعطاء وفساد قوة البغض والنفرة يوجب له ترك الانقاء
فاذا كانت قوة حبسه وارادته باعطائه ما أمر به وقوة بغضه ونفرته بانقائه ما نهى عنه
وقوة علمه وشعوره بتصديقه بكلمة الاسلام وحقوقها وجزائها فقد زكى نفسه وأعدّها
لكل حالة يسرى فصارت النفس بذلك ميسرة ليسرى ولما كان الدين يدور على ثلاث
قواعد فعل المأمور وترك المحظور وتصديق الخبر وان شئت قلت الدين طلب وخبر
والطلب نوحان طلب فعل وطلب ترك تضمنت هذه الكلمات الثلاث مراتب الدين أجمعها
فالاعطاء فعل المأمور والتقوى ترك المحظور والتصديق بالحسنى تصديق الخبر فانتظم ذلك
الدين كله وأكل الناس من كلات له هذه القوى الثلاث ودخول النقص بحسب نقصانها
أو بعضها فمن الناس من يكون قوة اعطائه وبذله أتم من قوة انكفائه وتركه فقوة الترك
فيه أضعف من قوة الاعطاء ومن الناس من يكون قوة الترك والانكفاف فيه أتم
من قوة الاعطاء والمنع ومن الناس من يكون فيه قوة التصديق أتم من قوة الاعطاء والمنع
فقوته العلية والشعورية أتم من قوته الارادية وبالعكس فيدخل النقص بحسب ما نقص من
قوة هذه القوى الثلاث ويفوته من التيسير ليسرى بحسب ما قاته منها ومن كلات له هذه القوى

يسرى لكل يسرى قال ابن عباس فسيبهمه ليسرى أن نهيه له عمل الخير ليسرى عليه أعمال الخير وقال مقاتل والكلبي والفراء ليسرى للعود إلى العمل الصالح وحقيقة اليسرى أنها الخلقة والحالة السهلة النافعة الواقعة له وهي ضد العسرى وذلك يتضمن ليسرى للخير وأسبابه فيجسرى الخير ويسرى على قلبه وبدنه ولسانه وجوارحه فتصير خصال الخير ليسرى عليه مذللة له منقادة لا تستعصى عليه ولا تستعصب لانه مهياً لها ويمسر لفعلا بسلك سبلها ذللاً وتقاد له علما وعلا فاذا خالته قلت هو الذي قيل فيه

مبارك الطلعة ميمونها * يصلح للدنيا وللدن

وأمان بخل فعمل قوة الارادة والاعطاء عن فعل ما أمر به واستغنى بترك التقوى عن ربه فعمل قوة الانكشاف والترك عن فعل ما نهى عنه وكذب بالحسنى فعمل قوة العلم والشعور عن التصديق بالايان وجزائه فسيبهمه للعسرى قال عطاء سوف أحول بين قلبه وبين الايمان في برسولى وقال مقاتل ليسرى عليه أن يعطى خيرا وقال عكرمة عن ابن عباس ليسرى للشر قال الواحدى وهذا هو القول لان الشر يؤدي الى العذاب فهو الخلقة العسرى والخير يؤدي الى اليسر والراحة في الجنة فهو الخلقة اليسرى يقول سنهيه للشر بأن يجربه على يديه قال الفراء العرب تقول قديسرت غم فلان اذا تهيأت له ولادة وكذلك اذا ولدت وغزرت ألسانها اى يسرت ذلك على أصحابها انتهى والتيسر للعسرى يكون بأمرين أحدهما أن يحول بينه وبين أسباب الخير فيجسرى الشر على قلبه وبدنه ولسانه وجوارحه والثاني أن يحول بينه وبين الجزاء اليسرى كما حال بينه وبين أسبابه فان قيل كيف قابل اتقى باستغنى وهل يمكن العبد أن يستغنى عن ربه طرفه عين قيل هذا من أحسن المقابلة فان المتسقى لما استشر فقره وفاقه وشدة حاجته الى ربه انتقام ولم يتعرض لخطئه وغضبه ومقته بارتكاب ما نهاه عنه فان من كان شديد الحاجة والضرورة الى شخص فانه يتقى غضبه وخطئه عليه غاية الاتقاء ويحاذر ما يكرهه غاية المجانبة ويعتمد فكل ما يحبه وبؤثره فقابل التقوى بالاستغناء بتبشير الحال تارك التقوى وبالعاقبة في ذمه بأن فعل فعل المستغنى عن ربه لا فعل الفقير المضطر اليه الذى لا لمجانة الا اليه ولا غنى له من فضله وجوده وبره طرفه عين فله ما أحله هذه المقابلة وما أجمع هاتين الايتين للخيرات كلها وأسبابها والشرور كلها وأسبابها فسبحان من تعرف الى خصائص عبادته بكلامه ونجلي لهم فيه فهم لا يطلبون أن يراعى عين ولا يستبدلون الحق بالباطل والصدق بالبين وقد تضمنت هاتان الايتان فصل الخطاب في مسألة القدر وازالة كل لبس واشكال فيها وذلك بين بحمد الله لمز وفق لفهمه ولهذا أجاب بها النبي صلى الله عليه وسلم لمن أورد عليه السؤال الذى لا يزال الناس يلجئون به فى القدر فأجاب بفصل الخطاب وأزال الاشكال فى الصحيحين من حديث على ابن أبى طالب رضى الله عنه عن النبي صلى الله عليه وسلم أنه قال ما منكم من أحد الا وقد علم مقعده من الجنة والنار قيل يا رسول الله ألا ندع العمل ونسكل على الكتاب قال اعلموا فكل يسرى لما خلق له ثم قرأ فأمان أعطى واتقى وصدق بالحسنى فسيبهمه ليسرى وقد تضمن هذا الحديث الرد على القدرية والجبرية واثبات القدر والشرع واثبات الكتاب الاول المتضمن لعلم الله سبحانه الاشياء قبل كونها واثبات خلق الفعل الجزائى وهو يطل أصول القدرية الذين يمنعون خلق الفعل

مطلقاً ومن أقر منهم بخلق الفعل الجزاء دون الابتداء هدم أصله ونقض قاعدته والنبي صلى الله عليه وسلم أخبر بمثل ما أخبر به الرب تعالى أن العبد ميسر لما خلق له لا يجبور فالجبر لفظ بدعي والتيسير لفظ القرآن والسنة وفي الحديث دلالة على أن الصحابة كانوا أعلم الناس بأصول الدين فانهم تلقوها عن أعلم الخلق بالله على الإطلاق وكانوا إذا امتشكوا شيئاً سألوه عنه وكان يجيبهم: أبزى من الأشكال وبين الصواب فهم العارفون بأصول الدين حقاً لا أهل البدع والأهواء من المتكلمين ومن ذلك ما بينهم وفي الحديث استدلال النبي صلى الله عليه وسلم على مسائل أصول الدين بالقرآن وإرشاده الصحابة لاستنباطها منه خلافاً لمن زعم أن كلام الله ورسوله لا يفيد العلم بشيء من أصول الدين ولا يجوز أن تسفد معرفة الله وأسمائه وصفاته وأفعاله منه وعبر عن ذلك بقوله الأدلة اللفظية لا تفيد اليقين وفي الحديث بيان أن من الناس من خلق للسعادة ومنهم من خلق للشقاوة خلافاً لمن زعم أنهم كلهم خلقوا للسعادة ولكن اخبروا الشقاوة ولم يخلقوا لها وفيه إثبات الأسباب وأن العبد ميسر للأسباب الموصلة له إلى ما خلق له وفيه دليل على اشتقاق السنة من الكتاب ومطابقتها له فتأمل قوله فعلموا فكل ميسر لما خلق له ومطابقته لقوله تعالى فأما من أعطى واتقى إلى آخر الآيتين كيف انتظم الشرع والقدر والسبب والمسبب وهذا الذي أرشد إليه النبي صلى الله عليه وسلم هو الذي فطر الله عليه عباده بالحيوان البهيم بل مصالح الدنيا وعمارتها بذلك فلو قال كل أحد أن قدر لي كذا وكذا فلا بد أن أأله وأن لم يقدر فلا سبيل إلى نيله فلا أسمى ولا أتحرّك لعدم السفهاء الجهال ولم يمكنه طرد ذلك أبداً وإن اتقى به في أمر معين فهل يمكنه أن يطرد ذلك في مصالحه جميعاً من طعامه وشرابه ولباسه ومسكنه وهرابه مما يضاد بقاءه وينافي مصالحه أم يجد نفسه غير منفكة ألبتة عن قول النبي صلى الله عليه وسلم فعلموا فكل ميسر لما خلق له فإذا كان هذا في مصالح الدنيا وأسباب منافعها فما الموجب لتعطيله في مصالح الآخرة وأسباب السعادة والفلاح ورب الدنيا والآخرة واحد فكيف يعطل ذلك في شرع الرب وأمره ونهييه ويستعمل في إرادة العبد وأمره ونهييه وشهوته وهل هذا إلا محض الظلم والجهل والإنسان ظلمون جهول ظلمون أنفسهم جهول بربه فهذا الذي أرشد إليه النبي صلى الله عليه وسلم وتلى عنده هاتين الآيتين موافقاً لما جعله الله في عقول العقلاء وركب عليه فطر الخلائق حتى الحيوان البهيم وأرسل به جميع رسله وأنزل به جميع كتبه ولو اتكل العبد على قدره ولم يعمل لتعطلت الشرائع وتعطلت مصالح العالم وفسد أمر الدنيا والدين وانما يستروح إلى ذلك معطلوا الشرائع ومن خلع ربة الأوامر والنواهي من عنقه وذلك ميراث من أخوانهم المشركين الذين دفعوا أمر الله ونهييه ومارضوا شرهه بقضائه وقدره كما حكى الله سبحانه ذلك عنهم في غير موضع من كتابه كقوله تعالى سيقول الذين أشركوا لو شاء الله ما أشركنا ولا آباؤنا ولا حرمنا من شيء كذلك كذب الذين من قبلهم حتى اذقوا بأننا قل هل عندكم من علم فتخرجوه لنا إن تتبعون إلا الظن وإن أنتم إلا تخرون قل فله الجنة البالغة فلو شاء لهداكم أجمعين وقال تعالى وقال الذين أشركوا لو شاء الله ما عبدنا من دونه من شيء نحن ولا آباؤنا ولا حرمنا من دونه من شيء كذلك فعل الذين من قبلهم فهل على الرسل الإلباغ المبين وقال تعالى وقالوا لو شاء الرحمن ما عبدناهم

مالهم بذلك من علم انهم الايخرون وقال تعالى واذا قيل لهم انفقوا مما رزقكم الله قال الذين كفروا الذين آمنوا انظمو من اوبشاء الله اطعمهم ان انتم الا في ضلال مبين فان قيل فالاعطاء والتقوى والتصديق بالحسنى هي من اليسرى بل هي اصل اليسرى من يسرها للعبد اولاً وكذلك أضدادها قبل الله سبحانه هو الذي يسر للعبد أسباب الخير والشر وخلق خلقه قسمين أهل سعادة فيسرهم لليسر وأهل شقاوة فيسرهم لليسر واستعمل هؤلاء في الأسباب التي خلقوا لغاياتها لا يصلحون لسواها وهؤلاء في الأسباب التي خلقوا لغاياتها لا يصلحون لسواها وحكمته الباهرة تأتي أن يضع عقوبته في موضع لا تصلح له كما يأتي أن يضع كرامته وثوابه في محل لا يصلح له ولا يليق به بل حكمته أحاد خلقه تأتي بذلك ومن جعل محل المسك والرجيع واحداً فهو من أسفه السفهاء فان قيل فلم جعل هذا يليق به الا الكرامة وهذا يليق به الا الهانة قبل هذا سؤال جاهل لا يستحق الجواب كأنه يقول لم خلق الله كذا وكذا فان قيل وعلى هذا فهل لهذا الجاهل من جواب لعله يشفي من جهله قبل نعم شأن الربوبية خلق الاشياء وأضدادها خلق الملزومات ولو ازمها وذلك هو محض الكمالات فالعلم لازم وملزوم للسفل والليل لازم وملزوم للنهار وكال هذا الوجود بالحر والبرد والصبر والغم ومن لوازم الطبيعة الحيوانية الصحة والمرض واختلاف الارادات والمرادات ووجود اللازم بدون ملازمه ممتنع ولولا خلق المتضادات لما عرف كمال القدرة والمشيئة والحكمة ولما ظهرت احكام الاسماء والصفات وظهر احكامها وآثارها لا بد منه اذ هو مقتضى الكمالات المقدسة والملك التام واذا اعطيت اسم الملك حقه ولن تستطيع علمت ان الخلق والامر والثواب والعقاب والاعطاء والحرمان امر لازم لصفة الملك وان صفة الملك تقتضي ذلك ولا بد وان تعطل هذه الصفة أمر ممتنع فالملك الحق يقتضي ارسال الرسل وانزال الكتب وامر العباد ونبههم وثوابهم وعقابهم واكرام من يستحق الاكرام واهانة من يستحق الاهانة كما تستلزم حياة الملك وعلمه وارادته وقدرته وسمعه وبصره وكلامه ورجته ورضاه وغضبه واستوائه على مبرير ملكه بدمر عبادته وهذه الاشارة تكفي لليب في مثل هذا الموضع وبطلع منها على ارض موقنة وكنوز من المعرفة وبالله التوفيق

فصل ثم قال تعالى ان علينا الهدى وان لنا الآخرة والاولى قيل معناه ان علينا ان نبين طريق الهدى من طريق الضلال قال قتادة على الله البيان بان حلاله وحرامه وطاعته ومعصيته اختاره ابو اسحق وهو قول مقاتل وبجاعة وهذا المعنى حق ولكن مراد الآية شئ آخر وقيل المعنى ان علينا الهدى والاضلال قال ابن عباس رضى الله عنهما في رواية عطاء يريد ارشاد اوليائى الى العمل بطاعتي واحول بين اعدائى وبين ان يعملوا بطاعتي قال الفراء فترك ذكر الاضلال كما قال سرايل تفيكم الحرارى والبرد وهذا اضعف من القول الاول وان كان معناه صحيحاً فليس هو معنى الآية قبل المعنى من سلك الهدى فعلى الله سبيله كقوله وعلى الله قصد السبيل وهذا قول مجاهد وهو اصح الاقوال في الآية قال الواحدى علينا الهدى اى ان الهدى يوصل صاحبه الى الله والى ثوابه وجنته وهذا المعنى في القرآن في ثلاث مواضع ههنا وفي النحل قوله وعلى الله قصد السبيل وفي الحجر في قوله هذا صراط على مستقيم وهو معنى شريف جليل يدل على ان سالك طريق الهدى يوصله طريقه الى الله ولا بد والهدى

هو الصراط المستقيم فمن سلكه اوصله الى الله فذكر الطريق والثابتة فالطريق الهدى والغاية الوصول الى الله فهذه اشرف الوسائل وغايتها اهل الغايات ولما كان المطلوب السالك الى الله تحصيل مصالح دنياه وآخرته لم ينم له هذا المطلوب الا بتوحيد طلبه والمطلوب منه فاعلمه سبحانه ان سواء لا يملك من الدنيا والاخرة شيئا وان الدنيا والاخرة جماله وحده فاذا يقن العبد ذلك اجتمع طلبه ومطلوبه على من يملك الدنيا والاخرة وحده فتضمنت الايمان اربعة امور هي المطالب العالية ذكر اهل الغايات وهو الوصول الى الله سبحانه واقرب الطرق والوسائل اليه وهي طريقة الهدى وتوحيد الطريق فلا يعدل عنها الى غيرها وتوحيد المطلوب وهو الحق فلا يعدل عنه الى غيره فانتبس هذه الامور من مشكاة هذه الكلمات فان هذه غاية العلم والفهم وبالله التوفيق والهدى التام يتضمن توحيد المطلوب وتوحيد الطلب وتوحيد الطريق الموصلة والانقطاع ونخالف الوصول يقع من الشراكة في هذه الامور او في بعضها فالشراكة في المطلوب تنافي التوحيد والاخلاص والشراكة في الطلب تنافي الصدق والعزيمه والشراكة في الطريق تنافي اتباع الامر بالا ول يوقع في الشرك والرياء والثاني يوقع في المعصية والبطالة والثالث يوقع في البدعة ومفارقة السنة فتأمله فتوحيد المطلوب بعصم من الشرك وتوحيد الطلب بعصم من المعصية وتوحيد الطريق بعصم من البدعة والشيطان اغايبصم فحذر بهذه الطرق الثلاثة ولما اقام سبحانه الدليل وانا السبيل ووضح الحجة وبين الحجة انذر عباده عذابه الذي اعد له لمن كذب خبره وتولى عن طاعته وجعل هذا الصنف من الناس هم اشقاهم كما جعل اعداهم اهل التقوى والاحسان والاخلاص فهذا الصنف هو الذي يحب عذابه كما قال وسجنه بها الاتقي الذي يؤتى ماله بتركى فهذا المتقي المحسن لا يفعل ذلك الا ابتغاء وجهه فهو مخلص في نقواه واحسانه وفي الاية الارشاد الى ان صاحب التقوى لا ينبغي له ان يفصل من الخلق ونعمهم وان حال منهم شيئا باذر الى جزائهم عليه لثلاث يتسقى لاحد من الخلق عليه نعمة تجزى فيكون بعد ذلك عمله كله لله وحده ليس جزاء للمخلوق على نعمته ونبيه بقوله تجزى على ان نعمة الاسلام التي لرسول الله صلى الله عليه وسلم على هذا الاتقي لا تجزى فان كل ذي نعمة يمكن جزاء نعمة الانعمة الاسلام فانها لا يمكن المنع بها عليه ان يجزى بها وهذا يدل على ان الصديق اول وأولى من ذكر في هذه الآية وانه احق الامه بها فان عليا رضي الله عنه تربى في بيت النبي صلى الله عليه وسلم فلرسول الله صلى الله عليه وسلم عنده نعمة غير نعمة الاسلام يمكن ان تجزى ونبيه سبحانه بقوله الا ابتغاء وجهه وجدر به الاعلى على ان من ليس للمخلوق عليه نعمة تجزى لا يفعل ما يفعله الا ابتغاء وجهه وجدر به الاعلى بخلاف من طرق ذم المخلوقين ومنهم فانه مضطر الى ان يفعل لاجلهم ويترك لاجلهم ولهذا كان من كمال الاخلاص أن لا يجعل العبد عليه منة لاحد من الناس لتكون معاملته كلها لله ابتغاء وجهه وطلب مرضاته فكما أن هذه الغايات اهل وهذا المطلوب اشرف المطالب فهذه الطريق اقصد الطرق اليه واقربها واقومها وبالله التوفيق

فصل في ذلك انما ساء سبحانه بالضحى والليل اذا سمى على انعامه على رسوله صلى الله عليه وسلم وكرامته واعطائه ما يرزقه وذلك متضمن لتصديقه له فهو قسم على صحة نبوته وعلى جزائه في الآخرة فهو قسم على النبوة والمعاد واقسم باليتين عظيمتين من آياته

دالين على ربوبيته وحكمته ورحمته وهما الليل والنهار تأمل مطابقة هذا القسم وهو نور الضمى
 الذى يوافى بعد ظلام الليل للمقسم عليه وهو نور الوحي الذى واظم بعد احتباسه عنه حتى
 قال أعداؤه ودع محمدا ربه فأقسم بضوء النهار بعد ظلمة الليل على ضوء الوحي ونوره بعد
 ظلمة احتباسه واحتجابها وأيضاً فإن ملق ظلمة الليل عن ضوء النهار هو الذى فلق ظلمة الجهل
 والشرك بنور الوحي والنبوة فهذان للمقسم وهذان للعقل وايضاً فإن الذى اقتضت رحمته
 ان لا يترك عباده فى ظلمة الليل سرمداً بل هداهم بضوء النهار الى مصالحهم ومعائشهم لا يلقى
 به ان يتركهم فى ظلمة الجهل والغى بل يهديهم بنور الوحي والنبوة الى مصالح دنياهم
 وآخرتهم فتأمل حسن ارتباط المقسم به بالمقسم عليه وتأمل هذه الجزالة والروفي الذى
 على هذه الالفاظ والجلالة التى على معانيها ونفى سبحانه ان يكون ودع نبيه اوقلاه
 فالتوديع الترك والقلى البغض فتركه من ذاعتنى به واكرمه ولا يفضيه من ذاجبه واطلق
 سبحانه ان الآخرة خير له من الاولى وهذا من كل احواله وان كل حالة برقيه اليها هى خير له مما
 قبلها كما ان الدار الآخرة خير له مما قبلها ثم وعده بما نقر به عينه ونفح به نفسه وينشرح
 به صدره وهو ان يعطيه فيرضى وهذا من ما يعطيه من القرآن والهدى والنصر وكثرة
 الاتباع ورفع ذكره واعلاء كلمته وما يعطيه بعد ما ناله وما يعطيه فى موقف القيامة وما يعطيه
 فى الجنة واماماً يفتخر به الجاهل من انه لا يرضى وواحد من امته فى النار او لا يرضى ان
 يدخل احد من امته النار فهذا من غرور الشيطان لهم واعبه بهم فانه صلوات الله وسلامه
 عليه يرضى بما يرضى به ربه تبارك وتعالى وهو سبحانه يدخل النار من يستحقها من
 الكفار والعصاة ثم يحذر رسوله حديثه فيهم ورسوله اعرف به وبحقه من ان يقول لا يرضى
 ان يدخل احداً من امته النار ان يدعه فيها بل ربه تبارك وتعالى بأذنه فيشفع فيمن شاء الله
 ان يشفع فيه ولا يشفع فى غير من اذنه ورضيه ثم ذكر سبحانه نعمه عليه من
 ابوائه بعد نفعه وهدايته بعد الضلالة واغناؤه بعد الفقر فكان محتاجاً الى من يؤويه
 ويهديه ويغنيه فأواه ربه وهداه واغناه فامر سبحانه ان يقابل هذه النعم الثلاث بما يلقى بها
 من الشكر فنهاه ان يقهر اليتيم وان ينهر السائل وان يكتم النعمة بل يحدث بها فأوصاه
 سبحانه باليتامى والفقراء والمتعلمين قال مجاهد ومقاتل لا تحقر اليتيم فقد كنت يتيماً
 وقال الفراء لا تقهره على ماله فتذهب بحقه لضعفه وكذلك كانت العرب تفعل فى أمر
 اليتامى تأخذ أموالهم وتظلمهم فغلظ الخطاب فى أمر اليتيم وكذلك من لا ناصر له يغالظ فى
 أمره وهو نهى الجميع المكلفين وأما السائل فلانهر قال أكثر المفسرين هو سائل المعروف
 والصدقة لانهره اذا سألك فقد كنت فقيراً فاما أن تعلمه واما أن ترده رداً لينا قال الحسن
 اما أنه ليس بالسائل الذى يأتبك ولكن طالب العلم وهذا قول يحيى بن آدم قال اذا جاءك
 طالب العلم فلا تنهره والتحقيق ان الآية تتناول النوعين وقوله واما بنعمة ربك فحدث
 قال مجاهد بالقرآن وقال الكلبي بمعنى أظهرها والقرآن أعظم ما أنعم الله به عليه فامر أن
 يقربه ويعلمه وروى أبو بشر عن مجاهد حدث بالنبوة التى أعطاك الله وقال الزجاج
 بلغ ما أرسلت به وحدث بالنبوة التى آتاك وهى أجل النعم وقال مقاتل اشكر هذه

النعمة التي ذكرت في هذه السورة والتحقيق ان النعم تم هذا كله فامر أن لا ينهر سائل المعروف والعلم وان يحدث بنم الله عليه في الدين والدنيا

فصل ١٠ ومن ذلك اقسامه سبحانه بالعاديات ضبها والموريات قدحا قلفة ييرات صبها وقد اختلف الصحابة ومن بعدهم في ذلك وقال علي ابن أبي طالب وعبد الله بن مسعود رضي الله عنهما هي ابل الحاج تعدو من عرفة الى مزدلفة ومن مزدلفة الى منى وهذا اختيار محمد بن كعب وابن صالح وجاعة من المفسرين وقال عبد الله بن عباس هي خبيل الغزاة وهذا قول أصحاب ابن عباس والحسن وجاعة واختاره الفراء والزجاج قال أصحاب الابل السورة مكية ولم يكن ثم جهاد ولا خبيل نجاهد وانما اقسم بما يعرفونه وبألفونه وهي ابل الحاج اذا عدت من عرفة الى مزدلفة فهي عاديات والضبع والضبع مد الناقة ضبها في السير يقال ضبعت وضبعت بمعنى واحد وانشد ابو عبيدة وقد اختار هذا القول

فكان لكم اجرى جميعا واضبعت * في البازل الوجناء في الال تضبج

قالوا فهي تعدو ضبها فتورى باخفافها النار من حلك الاجار بعضها ببعض فتشير النقع وهو الغبار بعدوها فيتوسط جمعها وهو المزدلفة قال أصحاب الخيل المعروف في اللغة ان الضبع اصوات انفاس الخيل اذا عدت والمعنى والعاديات ضابحة فيكون ضبها مصدر اعلى الاول وحالا على الثاني قالوا والخبيل هي التي تضبج في عدوها ضبها وهو صوت يسمع من اجوافها ليس بالصهيل والحكمة ولكن صوت انفاسها في اجوافها من شدة العدو وقال الجرجاني كـ لا القولين قد جاء في التفسير الان السياق يدل على انها الخيل وهو قوله تعالى فالمريرات قدحا والايراء لا يكون الا للحافر لصلابته واما الخلف ففيه ابن واسترخا انتهى قالوا والضبع في الخيل اظهر منه في الابل والايراء اسنابك الخيل ايمن منه لاخفاف الابل قالوا والنقع هو الغبار واثارة الخيل بعدوها له اظهر من اثارة اخفاف الابل والضمير في به عائد على المكان الذي تعدو فيه قالوا واعظم ما يشير الغبار عند الاثارة اذا توسطت الخيل جمع العدو لكثرة حركتها واضطرابها في ذلك المكان واما حلك الآية في اثارة الغبار في وادي محسر عند الاثارة فليس بالبين ولا يشور هناك غبار في الغالب اصلاصة المكان قالوا واما قولكم انهم يكن بكفة حين نزول الآية جهاد ولا خيل نجاهد فهذا لا يلزم لانه سبحانه اقسم بما يعرفونه من شأن الخيل اذا كانت في غزو فانارت فانارت النقع وتوسطت جمع العدو وهذا امر معروف وذكر خيل المجاهدين احق ما دخل في هذا الوصف فذكره على وجه التمثيل لا الاختصاص فان هذا شأن خيل المقاتلة وأشرف انواع الخيل خيل المجاهدين والقسم انما وقع بما تضمنه شأن هذه العاديات من الآيات الدينات من خلق هذا الحيوان الذي هو من اكرم الميم واشرفه وهو الذي يحصل به الغزو الظفر والنصر على الاعداء فيعدو طالبا للعدو وهاربة منه فيشير عدوها القبار لشدة وتورى حوافرها وسنابكها النار من الاجار لشدة عدوها فتدرك القارة التي طلبتها حتى يتوسط جمع الاعداء فهذا من اعظم آيات الرب تعالى وادلة قدرته وحكمته فذكرهم بنعمه عليهم في خلق هذا الحيوان الذي ينتصرون به على اعدائهم ويدركون به نازهم كما ذكرهم سبحانه بنعمه عليهم في خلق الابل التي تحمل اثقالهم من بلد الى بلد فالابل اخص بحمل الاثقال والخبيل اخص

بنصرة الرجال فذكرهم بنعمه بهذا وهذا وخص الاشارة بالضبح لان العدول ينتشروا اذذاك ولم يفارقوا محلهم واصحاب الاشارة حادون مستريحون يصرون مواقع الغارة والعدول يأخذوا اهبتهم بل هم في غرتهم وغفلتهم ولهذا كان النبي صلى الله عليه وسلم اذا اراد الغارة صبر حتى يطلع الفجر فان سمع مؤذنا امسك والا فارق ولما علم اصحاب الابل ان اخفافها ابعدها من وري النار تأولوا الآية على وجوه بعيدة فقال محمد بن كعبهم الحجاج اذا أوقدوا نيرانهم ليلة المزدلفة وعلى هذا فيكون التقدير فالجملات الموريات وهذا خلاف الظاهر وانما الموريات هي العاديات وهي المغيرات وروى محمد بن جبير عن ابن عباس هم الذي يغيرون فيورون بالابل نيرانهم لطعامهم وحاجتهم كأنهم اخذوه من قوله تعالى افرئنا النار التي تورون وهذا ان اريد به التمثيل وان الآية تدل عليه فصحح وان اريد به اختصاص الموريات فليس كذلك لان الموريات هي العاديات بعينها ولهذا عطفها عليه بالفاء التي للتسبب فانها عدت فأورث وقال قتادة الموريات هي الخيل توري نار العداوة بين المقتتلين وهذا ليس بشئ وهو بعيد من معنى الآية وسياقها واضعف منه قول عكرمة هي الالسة توري نار العداوة بعظيم مات كلم به واضعف منه ما ذكره مجاهد في افكار الرجال توري نار المكر والخديعة في الحرب وهذه الاقوال ان اريد ان اللفظ دل عليها وانها هي المراد فلفظ وان اريد انها اخذت من طريق الاشارة والقياس فامر هاقريب وتفسير الناس بدور على ثلاثة اصول تفسير على اللفظ وهو الذي ينحو اليه المتأخرون وتفسير على المعنى وهو الذي يذكره السلف وتفسير على الاشارة والقياس وهو الذي ينحو اليه كثير من الصوفية وغيرهم وهذا لا بأس به بأربعة شرائط ان لا يناقض معنى الآية او ان يكون معنى صحيحا في نفسه وان يكون في اللفظ اشعار به وان يكون يذنه وبين معنى الآية ارتباط وتلازم فاذا اجتمعت هذه الامور الاربعة كان استنباطا حسنا واضعفا من ذلك كلمة قول ابن جرير قد جاءني فالمنجحات امر اريد بالباغين بنجهم فيما طلبوه وعطف قوله فائرن فوسطن وهما فعلا على العاديات والموريات لما فيه من معنى الفعل وكان ذكر الفعل في اثرن ووسطن احسن من ذكر الاسم لانه سبحانه قسم افعالنا الى قسمين وسيلة وغاية فالوسيلة هي العدو وما يتبعه من الابراء والاعارة والعناية هي توسط الجمع وما يتبعه من اثاره النقع فهن عاديات موريات مغيرات حتى يتوسطن الجمع ويثرن النقع فالاول شأنه الذي اعدن له والثاني فعله الذي انتهين اليه والله اعلم **فصل** في هذا شأن القسم وأما شأن القسم عليه فهو حال الانسان وهو كون الانسان كنودا بشهادته على نفسه أو شهادة ربه عليه وكونه بخيلا لحبه المال والكنود للنعمة وفعله ككند يكند كنودا مثل كفر يكفر كف - وراو الارض الكنود التي لا تبت شيأ وامرأة كندى اى كفور للمعاشرة واصل اللفظ منع الحق والخير ورجل كنود اذا كان مانعا لما عليه من الحق وعبارات المفسرين تدور على هذا المعنى قال ابن عباس رضى الله عنهما واصحابه رحمهم الله تعالى هو الكفور وقيل هو البخيل الذي يمنع رفته ويبيع عبده ولا يعطى في النأبة وقال الحسن هو هو اللوام ربه بعد المصائب وينسى النعم واما قوله وانه على ذلك لشيد فقال ابن عباس يريد ان ربه على ذلك لشهيد وقيل ان الانسان لشهيد على ذلك ان انكر بلسانه شهد ربه عليه حاله ويؤيد هذا القول سياق الضمائر فان قوله وانه لحب الخير لشديد للانسان

فاتضح الخبر عن الانسان بكونه كئودا ثم ثناء بكونه شهيداً على ذلك ثم ختمه بكونه بخيلاً بالله
 لحبه اياه وبؤيد قول ابن عباس رضى الله عنهما انه اثنى على ذلك لشهيداً على
 مطلع عالم به كقوله ثم الله شهيد على ما يفعلون ولو اريد شهادة الانسان لاثنى بالباء فتقبل
 وانه بذلك لشهيد كما قال تعالى ما كان للمشركين ان يعمرؤا مساجد الله شاهدين على انفسهم
 بالكفر فلو اراد شهادة الانسان لقال وانه على نفسه لشهيد فان كئوده المشهود به ونفسه
 هي المشهود عليه ثم قال تعالى وانه لحب الخير لشديد والخير ههنا المال باتفاق المفسرين والشديد
 البخل من أجل حب المال فحب المال هو الذي حله على البخل هذا قول الاكثرين وقال ابن قتيبة بل
 المعنى انه شديد الحب للخير فتكون اللام في قوله لحب الخير متعلقة بقوله شديد على حد اتفاق
 قولك انه زيد اضارب ومنعت طائفة من النعاة ان يعمل ما بهد الام فيما قبلها وهذه الآيات حجة على
 الجواز فان قوله لربه معمول لكئود وقوله على ذلك معمول لشهيد ولا وجه لتكلف البارد
 في تقدير عامل مقدم محذوف بفسره هذا المذكور فالحق جواز ان زيد اضارب فوصف
 سبحانه الانسان بكفران ثم ربه وبخله بما آناه من الخير فلا هو شكور لانعم ولا محسن الى خلقه
 بل بخيل بشكره بخيل بماله وهذا ضد المؤمن الكريم فانه محض لربه محسن الى خلقه
 فالؤمن له الاخلاص والاحسان والفاجر له الكفر والبخل وقد ذم الله سبحانه هذين الخلقين
 المهلكين في غير موضع من كتابه كقوله فويل للمصلين الذين هم عن صلاتهم ساهون
 الذين هم يراؤن ويمنون الماهون فالاخلاص والاحسان وكذلك قوله تعالى والله لا يحب
 كل مختال فخور الذين يبخلون ويأمرؤن الناس بالبخل ويكتمون ما آتاهم الله من فضله
 فاختره من كفره وكئوده وهذا ضد قوله الذين يؤمنون بالغيب ويتقون الصلاة
 وعمارز قنهم ينفقون وقوله وعبدوا الله ولا تشركوا به شيئاً وبالوالدين احساناً الآية وكذلك
 ذكر الخلقين الذميين في قوله الذين ينفقون اموالهم رأء الناس ولا يؤمنون بالله ولا باليوم
 الآخر ونظيره وماذا عليهم لو آمنوا بالله واليوم الآخر وأنفقوا اعمارز فهم الله ونظيره ما تقدم
 في سورة البقرة من ذم المستغنى البخل ومدح المعطى المصدق بالحسنى وبل لكل همزة لمزة
 الذي جمع مالا وعدده فان الهمزة واللمزة من الفخر والكبر وجع المال وتعدد من البخل
 وذلك مناف لسر الصلاة والزكاة ومقصودهما ثم خوف سبحانه الانسان الذي هذا وصفه
 حين يبعث ما في القبور ويحصل ما في الصدور اى ميز وجع وبين واظهر ونحو ذلك وجع
 سبحانه بين القبور والصدور كما جمع بينهما النبي صلى الله عليه وسلم في قوله ملائكة الله أجوافهم
 وقبورهم ناراقان الانسان يوارى صدره ما فيه من الخير والشر ويوارى قبره جمعه فبخرج
 الرب جمعه من قبره وسره من صدره فبصير جتمه بارزا على الارض وسره بادى على وجهه
 كما قال تعالى يعرف المجرمون بسيماهم وقال سبحانه على الخراطوم

﴿ فصل ﴾ ومنقول العلم ان هلمت فيه وكسرت لمكان الام وقيد سبحانه كونه خبيراً بهم
 ذلك اليوم وهو خبير بهم في كل وقت ابداً بالجزء وانه يجازيهم في ذلك اليوم بما عمل به منهم
 فذكر العلم والمراد لازمه والله سبحانه وتعالى اعلم

﴿ فصل ﴾ ومن ذلك اقسامه بالعصر على حال الانسان في الآخرة وهذه السورة على غاية

اختصارها لها شأن عظيم حتى قال الشافعي رحمه الله لو فكر الناس كلهم فيها لكتفهم والعصر المقسم به قبل هو اول الوقت الذي يلي المغرب من النهار وقبل هو آخر ساعة من ساعاته وقبل المراد صلاة العصر واكثر المفسرين على انه الدهر وهذا هو الراجح وتسمية الدهر عصر امر معروف في لغتهم قال **وان يلبث العصر ان يوم و ليلة * اذا طلبا ان يدركا ماتهما**

ويوم و ليلة بدل من العصر ان فاقسم سبحانه بالعصر لمكان العبرة والآية فيه فان مرور الليل والنهار على تقدير قدرة العزيز العليم منتظم لمصالح العالم على اكل ترتيب ونظام وتعاقبهما واعند الهمما تارة واخذ احدهما من صاحبه تارة واختلافهما في الضوء والظلام والحرو والبرد وانتشار الحيوان وسكونه وانقسام العصر الى القرون والسنين والاشهر والايام والساعات وما دونها آية من آيات الرب تعالى وبرهان من براهين قدرته وحكمته فاقسم بالعصر الذي هو زمان افعال الانسان ومحملها على عاقبة تلك الافعال وجزئها ونبه بالمبدأ وهو خلق الزمان والفاعلين و افعالهم على المعادوان قدرته كالم تقصر عن المبدأ لم تقصر عن المعادوان حكمته التي اقتضت خلق الزمان وخلق الفاعلين و افعالهم وجعلها قسمين خير او شر اتأني ان يسوي بينهم وان لا يجازي المحسن باحسنه والمسيء بامائه وان يجعل النورين رابحين وخاسرين بل الانسان من حيث هو انسان خاسر الا من رحمه الله فهداه ووقاه للايمان والعمل الصالح في نفسه وامر غيره به وهذا نظير رده الانسان الى اسفل سافلين واستثناء الذين آمنوا وعملوا الصالحات من هؤلاء المردودين وتأمل حكمة القرآن لما قال ان الانسان لفي خسر ضيق الاستثناء وخصه فقال الا الذين آمنوا وعملوا الصالحات وتواصوا بالصبر ولما قال ثم رددناه اسفل سافلين وسع الاستثناء وعمده فقال الا الذين آمنوا وعملوا الصالحات ولم يتسلل وتواصوا فان التواصي هو امر الفير بالايمان والعمل الصالح وهو قدر زائد على مجرد فعله فمن لم يكن كذلك فقد خسر هذا الربح نصار في خسر ولا يلزم ان يكون في اسفل سافلين فان الانسان قد يقيم بما يجب عليه ولا يأمر غيره فان الامر بالمعروف والنهي عن المنكر مرتبة زائدة وقد تكون فرضا على الاعيان وقد تكون فرضا على الكفاية وقد يكون مستحبا والتواصي بالحق يدخل فيه الحق الذي يجب والحق الذي يستحب والصبر يدخل فيه الصبر الذي يجب والصبر الذي يستحب فهؤلاء اذا تواصوا بالحق وتواصوا بالصبر حصل لهم من الربح ما خسر اولئك الذين قاموا بما يجب عليهم في انفسهم ولم يأمروا غيرهم به وان كان اولئك لم يكونوا من الذين خسروا انفسهم واهليهم فطلق الخسار شي والخسار المطلق شيء وهو سبحانه انما قال ان الانسان لفي خسر ومن ربح في سلعة وخسر في غيرها قد يطلق عليه انه في خسر وان كان في خسر كما قال عبد الله بن عمر رضي الله عنهما لقد فرطنا في قرارات كثيرة فهذا نوع تفریط وهو نوع خسرنا بالسنة الى من حصل ربح ذلك ولما قال في سورة والتين ثم رددناه اسفل سافلين قال الا الذين آمنوا وعملوا الصالحات فقسم الناس في هذين القسمين فقط ولما كان الانسان له قوتان قوة العلم وقوة العمل وله حالتان حالة يأمر فيها بأمر غيره وحالة يأمر فيها بنفسه استثنى سبحانه من كل قوته العلمية بالايمان وقوته العملية بالعمل الصالح وانتقاد لامر غيره له بذلك وأمر غيره به من الانسان الذي هو في خسر فان العبد له حالتان حالة كمال في نفسه وحالة تكميل لغيره

وكما وتكميله موقوف على أمرين علم بالحق وصبر عليه فتضمنت الآية جع مراتب
الكمال الانساني من العلم الدافع والعمل الصالح والاحسان الى نفسه بذلك والى أخيه به
وانقياده وقبوله لمن يأمره بذلك وقوله تعالى وتواصوا بالحق وتواصوا بالصبر ارشاد الى منصب
الامامة في قوة الدين كقوله تعالى وجعلناهم أئمة يهدون بأمرنا لما صبروا وكانوا بآياتنا يوقنون
فبالصبر واليقين نال الامامة في الدين والصبر نوطان نوع بالمقدور كالمصائب ونوع بالمشروع وهذا
النوع أيضا نوطان صبر على الامور وصبر عن النواهي مذكور صبر على الارادة والفعل وهذا صبر
عن الارادة والفعل فالنوع الاول من الصبر مشترك بين المؤمنين والكافرين والبر والعاجز لا يثاب عليه
لمجرد ان لم يفتقر به ايمان واختيار قال النبي صلى الله عليه وسلم في حق ابنته مرها قالت صبر
ولعنصب وقال تعالى الا الذين صبروا وعملوا الصالحات أولئك لهم مغفرة وأجر كبير وقال
تعالى بلى ان تصبروا وتتقوا قال وان تصبروا وتتقوا فالصبر بدون الايمان والتقوى بمنزلة
قوة البدن الخالي عن الايمان والتقوى وعلى حسب اليقين بالمشروع يكون الصبر على المقدور
وقال تعالى فاصبر ان وعد الله حق ولا يستخفئك الذين لا يوقنون فأمره أن يصبر ولا ينشبه
بالذين لا يبين عندهم في عدم الصبر فانهم لعدم يقينهم عدم صبرهم وخفوا واستخفوا
قومهم ولو حصل لهم اليقين والحق وخفوا واستخفوا فن قل يقينه قل صبره ومن قل صبره
خف واستخف فالوقوف الصابر رزين لانه ذولب وعقل ومن لا يقينه ولا صبر خفيف طائش
تلعب به الالهواء والشهوات كما تلعب الرياح بالشيء الخفيف والله المستعان
فان فصل بين ذلك اقسامه سبحانه بالسماء ذات البروج التي تنزلها الشمس والقمر وفمرت
بالنجوم أنواع منها وفمرت بالقصور العظام وكل ذلك من آيات قدرته وشواهد وحدانيته فان
السماء ككرة متشابهة الاجزاء والشكل الكروي لا يقيم منه جانب عن جانب بطول ولا قصر
ولا وضع بل هو متساوي الجوانب فجعل هذه البروج في هذه الكرة على اختلاف صورها
وأشكالها ومقاديرها يستحيل ان يوجد بغير فاعل ويستحيل ان يكون فاعله غير قادر ولا عالم
ولا مرید ولا حي ولا حكيم ولا مبين للمفعول وهذا ونحوه مما هدم قواعد الطبائعية والملاحدة
والفلاسفة الذين لا يثبتون للعالم ربا بانشاء قادرا فاعلا بالاختيار طالما بتفاصيله حكيميا مدبره
فبروج السماء هي منازلها او منازل السيارة التي فيها من اعظم آياته سبحانه فلها أقسم بها
مع السماء ثم أقسم باليوم الموعود وهو يوم القيامة وهو المقسم به وعليه كما ان القرآن يقسم به وعليه
ودال على وقوع اليوم الموعود بانفاق جميع الرسل عليه وباعرفه عباده من حكمته وعزته التي
تأبى ان يتركهم سدى ويخلتهم عبثا ويغير ذلك من الآيات والبراهين التي يستدل بها سبحانه على امكانه
تأروعه على وقوعه تارة وعلى نزيهه عما يقول اعداؤه من انه لا يأتي به نارة فالاقسام به عند من آمن بالله
كالاقسام بالسماء وغيرها من الموجودات المشاهدة بالعيان ثم أقسم سبحانه بالشاهد والمشهود
مطلقين غير معينين واعم المعاني فيه أنه المدرك والمدرك والعالم والمعلوم والرائي والمرق وهذا أبقى
المعاني به وما عداها من الاقوال ذكرت على وجه التقيل لاهل وجه التخصص فان قبل فواجبه
الارتباط بين هذه الامور الثلاثة المقسم بها قبل هي بحمد الله في غاية الارتباط والاقسام بها
متناول لكل موجود في الدنيا والآخرة وكل منها آية مستقلة دالة على ربوبيته وآلهيته

فأقسم بالعالم العلوي وهي السماء وما فيها من البروج التي هي أعظم الامكنة واودعها ثم
أقسم بأعظم الايام واجلها قدرا الذي هو مظهر ملكه وأمره ونهيه وثوابه وعقابه ومجده
اوليائه واهدائه والحقم بينهم بعلمه وعدله ثم أقسم بما هو اعظم من ذلك كله وهو الشاهد والمشهد
وناسب هذا القسم ذكر اصحاب الاخذود الذين عذبوا اوليائه وهم مشهود على ما يفعلون
بهم والملائكة مشهود عليهم بذلك والانبياء وجوارحهم تشهد به عليهم وايضا فالشاهد والمطلع
والرقب والخبر والمشهد وهو المطلع عليه بالخبر والمشاهد من نوع الخليفة الى شاهد ومشهود
وهو اذ قد رآه من كانوعها الى مرقى لنا وغير مرقى كما قال فلا أقسم بما تبصرون
وما لا تبصرون كما نوعها الى ارض وسماء وليل ونهار وذكروا نبى وهذا التنويع والاختلاف
من آياته سبحانه كذلك نوعها الى شاهد ومشهود وفيه سر آخر وهو ان من المخلوقات
ما هو مشهود عليه ولا يتم نظام العالم الا بذلك فكيف يكون المخلوق شاهدا رقيبا
حفيظا على غيره ولا يكون الخالق تبارك وتعالى شاهدا على عباده مطلقا عليهم رقيبا
وايضا فان ذلك يتضمن القسم بملائكته وانبيائه ورسله فانهم شاهدون على العباد فيكون
من باب انحاء القسم به والمقسم عليه كما أقسم باليوم الموعود وهو المقسم به وعليه وايضا
فيوم القيامة مشهود كما قال تعالى ذلك يوم مجوع له الناس وذلك يوم مشهود يشهده
الله وملائكته والانسان والجن والوحش من آياته والمشهود من آياته وايضا فكلما
مشهود كما قال تعالى وقرآن الفجر ان قرآن الفجر كان مشهودا نشهده ملائكة الليل وملائكة
النهار فالمشهود من أعظم آياته وكذلك الشاهد فكل ما وقع عليه اسم شاهد ومشهود
فهو داخل في هذا القسم فلا وجه لتخصيصه ببعض الانواع او الاعداد الاعلى سيدل
القبول وايضا فكتاب الابرار في عليهم يشهده المقربون فالكتاب مشهود والمقربون
شاهدون والاحسن ان يكون هذا القسم مستغنيا عن الجواب لان القصد التنبيه على المقسم
به وانه من آيات الرب العظيمة ويبعد ان يكون الجواب قتل اصحاب الاخذود الذين قتلوا
اوليائه وعذبوهم بالنار ذات الوقود ثم وصف حالهم القبيحة بأنهم قعود على جانب
الاخذود شاهدين ما يجري على عباد الله تعالى واوليائه عيانا ولا تأخذهم بهم رافة
ولارحة ولا يعبوا عليهم ديناً سوى ايمانهم بالله العزيز الحميد الذي له ملك السموات
والارض وهذا الوصف يقتضى اكرامهم وتعظيمهم ومحبتهم فعاملوهم بضد ما يقتضى ان يعاملوا
به وهذا شأن اعداء الله دائماً ينقمون على اوليائه ما ينبغي ان يحبوا ويكرموه لاجله كما قال
تعالى قل يا اهل الكتاب هل تنقمون منا الا ان آمننا بالله وما نزل الينا وما نزل من قبل وان
اكثركم فاسقون وكذلك اللوطية نعموا من عباد الله تنزيههم عن مثل فعلهم فقالوا اخرجوهم
من قريبتكم انهم اناس يتطهرون وكذلك اهل الاشرار ينقمون من الموحدين تجريد
التوحيد واخلاص الدعوة والعبودية لله وحده وكذلك اهل البدع ينقمون من اهل السنة
تجريد متابعتها وترك ما خلفها وكذلك المعطلة ينقمون من اهل الاثبات اثباتهم لله صفات
كاله ونعوت جلاله وكذلك الرافضة ينقمون على اهل السنة محبتهم للصداقة جميعهم وترضيهم
هنهم وولايتهم اباهم وتقديم من قدمه رسول الله صلى الله عليه وسلم منهم وتنزيلهم منازلهم

التي أنزلهم الله ورسوله بها وكذلك أهل الرأي المحدث يتقنون على أهل الحديث وحزب
الرسول أخذهم بمحبة وتركهم ما خالفه وكل هؤلاء لهم نصيب وفيهم شبهة من أصحاب الاختود
وبينهم نسب قريب أو بعيد ثم أخبر سبحانه أنما أعد لهم عذاب جهنم وعذاب الحريق حيث
لم ينوبوا وأنهم لو تابوا بعد أن قتلوا أوليائهم وعذبوهم بالنار لغفر لهم ولم يعذبهم وهذا غاية
الكرم والجود قال الحسن انظروا إلى هذا الكرم والجود يقتلون أوليائهم ويفتنونهم وهو
يدعوهم إلى التوبة والغفرة انظروا إلى كرم الرب تعالى بدءاً بهم إلى التوبة وقد قتلوا
أولياءهم فمحقوهم بالنار فلا يأس العبد من مغفرته وعفوه ولو كان منه ما كان فلا عداوة
أعظم من هذه العداوة ولا كفر من حرق بالنار من آمن بالله وحده وعبد وحده ومع هذا
فلو تابوا لم يعذبهم وألحقهم بأولياءهم ثم ذكر سبحانه جزاء أوليائهم المؤمنين ثم ذكر شدة بطشه
وأنة لا يعجزه شيء فإنه هو المبدئ المعيد ومن كان كذلك فلا أشد من بطشه وهو مع ذلك
الغفور الودود يغفر لمن تاب إليه وبوده وبجبه فهو سبحانه الموصوف بشدة البطش ومع
ذلك الغفور الودود المنود إلى عباده بنعمه الذي يود من تاب إليه وأقبل عليه وهو الودود
أيضاً أي المحبوب قال البخاري في صحيحه الودود الحبيب والحقيق أن اللفظ يدل على
الامرئ على كونه وإذا لا وليائهم مودوداً لهم فأحدهما بالوضع والآخر بالزوم فهو
الحبيب المحب لا وليائهم يحبهم ويحبونه وقال شعيب بن ربيع مودود ما أنطف اقترا اسم الودود
بالرحيم وبالغفور فإن الرجل قد يغفر لمن آواه ولا يحب وكذا قد يرحم من لا يحب والرب تعالى
يغفر لعبده إذا تاب إليه ويرحمه ويحبه مع ذلك فإنه يحب التوابين وإذا تاب إليه عبده أحبه
ولو كان منه ما كان نعم قال ذو العرش فأضاف العرش إلى نفسه كما يضاف إليه الأشياء العظيمة
الشريفة وهذا يدل على عظمة العرش وقربه منه سبحانه واختصاصه به بل يدل على غاية
القرب والاختصاص كما يضيف إلى نفسه بدو صفاته القائمة به كقوله ذو القوة ذو الجلال
والأكرام ويقال ذو العزة وذو الملك وذو الرحمة ونظائر ذلك فلو كان حظ العرش منه حظ
الأرض السابعة لكان لافرق أن يقال ذو العرش وذو الأرض ثم وصف نفسه بالمجيد وهو
المتضمن لكثرة صفات كماله وسعته وعدم احصاء الخلق لها وسعة أفعاله وكثرة خيريه
ودوامه وأمانه ليس له صفات كمال ولا أفعال جيدة فليس له من المجد شيء والمخلوق إنما يصير
مجيداً بأوصافه وأفعاله فكيف يكون الرب تبارك وتعالى مجيداً وهو معطل عن الأوصاف
والأفعال تعالى الله عما يقول المعطلون علواً كبيراً بل هو المجيد الفعال لما يريد والمجد في لغة
العرب كثرة أوصاف الكمال وكثرة أفعال الخير واحسن ما قرن اسم المجيد إلى المجيد كما قالت
الملائكة لبيت الخليل رحمة الله وبركاته عليكم أهل البيت انه جيد مجيد وكما شرع لنا في آخر
الصلاة أن نتن على الرب تعالى بأنه جيد مجيد وشرع في آخر الركعة عند الاعتدال أن نقول
ربنا ولك الحمد أهل الشاء والمجد فالمجد والمجد على الإطلاق لله المجيد المجيد فالمجد الحبيب
المستحق لجميع صفات الكمال والمجيد العظيم الواسع القادر الفنى ذو الجلال والأكرام
ومن قرأ المجيد بالكرم فهو صفة لعرشه سبحانه وإذا كان عرشه مجيداً فهو سبحانه
أحق بالمجد وقد استشكل هذه القراءة بعض الناس وقال لم يجمع في صفات الخلق مجيد ثم

خرجها على أحد الوجهين إما على الجواز وإما أن يكون صفة لربك وهذا من قلة بضاعة
هذا القائل فإن الله سبحانه وصف مرشده بالكرم وهو نظير المجد ووصفه بالعظمة فهو صفة
سبحانه مطابق لوصفه بالعظمة والكرم بل هو أحق المخلوقات أن يوصف بذلك لسمته
وحسنه وبهاء منظره فإنه أوسع كل شيء في المخلوقات وأجله واجمه لصفات الحسن وبهاء
المنظر وعلو القدر والرتبة والذات ولا يقدر قدر عظمتة وحسنه وبهاء منظره إلا الله ومجده
مستفاد من مجدخالقه ومبدعه والسموات السبع والأرضون السبع في الكرسي الذي بين
يديه كحلقة ملقاة في أرض فلاة والكرسي فيه كذلك الحلقة في القلاة قال ابن عباس السموات
السبع في العرش كسبعة دراهم جعلن في ترس فكيف لا يكون مجيدا وهذا شأنه فهو عظيم
كريم مجيد وأما تكلف هذا المتكلف جره إلى الجواز أو أنه صفة لربك فتكلف شديد وخروج
عن المألوف في اللغة من غير حاجة إلى ذلك وقوله فعال لما يريد دليل على أمور أحدها
أنه سبحانه يفعل بإرادته ومشيئته الثاني أنه لم يزل كذلك لأنه ساقى ذلك في معرض المدح والثناء
على نفسه وأن ذلك من كماله سبحانه فلا يجوز أن يكون مادما لهذا الكمال في وقت من الأوقات
وقد قال تعالى أغفر لي خلقي كمن لا يخلق أفلا تذكرون وما كان من أوصاف كماله ونفوت جلاله لم
يكن حادثا بعد أن لم يكن الثالث أنه إذا أراد شيئا فعله فإن ما هو موصولة عامة أي يفعل كلما يريد
أن يفعله وهذا في إرادته المتعلقة بفعله وإما إرادته المتعلقة بفعل العبد فتلك لها شأن آخر
فإن أراد فعل العبد ولم يرد من نفسه أن يعينه ويجعله فاعلام بوجود الفعل وإن أراد به حتى يريده
من نفسه أن يجعله فاعلام هذه هي الشكوة التي خفيت على القدرية والجبرية وخبطوا في مسئلة
القدر لغفلتهم عنها فإن هنا إرادتين إرادة أن يفعل العبد وإرادة أن يجعله الرب فاعلاما وليس
متلازمين وإن زعم من الثانية الأولى من غير عكس فتى أراد من نفسه أن يعين عبده وأن يخلق له
أسباب الفعل فقد أراد فعله وقد يريده فعله ولا يريد من نفسه أن يخلق له أسباب الفعل فلا
يوجد الفعل فإن اعتاض عليك فهم هذا الموضع وأشكل عليك فانظر إلى قول النبي صلى
الله عليه وسلم حاكبا عن ربه قوله للعبد يوم القيامة قد أردت منك أهون من هذا وأنت
في صلب أبك أن لا تشترك بي شيئا ولم يقع هذا المراد لأنه لم يرد من نفسه إطاقة عليه وتوفيقه
له الرابع أن فعله سبحانه وإرادته متلازمان فمن أراد أن يفعله فعله وما فعله فقد أراد
بخلاف المخلوق فإنه يريد ما لا يفعل وقد يفعل ما لا يريد فأنتم فعال لما يريد إلا الله وحده الخامس
أثبت إرادة متعددة بحسب الأفعال وإن كل فعل له إرادة تخصه وهذا هو المعقول في
الطبر وهو الذي يعقله الناس من الإرادة فشأنه تعالى أنه يريد على الدوام ويفعل ما يريد
السادس أن كلما صح أن يتعلق به إرادته جاز فعله فإذا أراد أن ينزل كل ليلة إلى سماء الدنيا
وأن يحيى يوم القيامة لفصل القضاء وإن يرى نفسه لعباده وأن يجعل لهم كيف شاء وأن
يخاطبهم ويضحك إليهم وغير ذلك مما يريد سبحانه لم يمتنع عليه فعله فإنه فعال لما يريد وأما
يتوقف صحة ذلك على اخبار الصادق به فإذا أخبر به وجب التصديق به وكان رده ردا
لكماله الذي أخبر به عن نفسه وهذا عين الباطل وكذلك إذا أمكن إرادته سبحانه محو
ما شاء وأثبت ما شاء أمكن فعله وكانت الإرادة والفعل من مقتضيات كماله المقدس وقد

اشتملت هذه السورة على اختصارها من التوحيد على وصفه سبحانه بالعزة التضمنة للقدرة والقوة وعدم النظير والمجد التضمن لصفات الكمال والتميز عن أضدادها مع محبته والهيبة وملئته السموات والارض التضمن لكمال غناه وسعة ملكه وشهادته على كل شيء التضمن لعموم اطلاعه على ظواهر الامور وبواطنها واحاطة بصره برئائياتها وسمعه بمسوماتها وعلمه بمعلوماتها ووصفه شدة البطش التضمن لكمال القوة والعزة والقدرة وتفرده بالابداء والامادة التضمن لتوحيد ربوبيته وتصرفه في المخلوقات بالابداء والامادة وانقياده لقدرته فلا يستعصى عليه منها شيء ووصفه بالمغفرة التضمن لكمال جوده واحسانه وغناه ورحمته ووصفه بالودود التضمن لكونه حبيباً الى عبادته ومحبا لهم ووصفه بأنه ذو العرش الذي لا يقدر قدره سواه وأن عرشه المخصص به الذي لا يليق بغيره أن يستوى عليه ووصفه بالمجد التضمن لسعة العلم والقدرة والملئ والغنى والجود والاحسان والكرم وكونه فعالاً لما يريد التضمن لحياته وعلمه وقدرته وهيبته وحكمته وغير ذلك من اوصاف كماله فهذه السورة كتاب مستقل في اصول الدين تكفي من فهمها فالحمد لله الذي أنزل على عبده الكتاب وتبارك الذي نزل الفرقان على عبده ثم ختمها بذلك فعله وعقوبته بمن اشرك به وكذب رسله تحذيراً لعباده من سلوك سبيلهم وان من فعل فعلهم فعل به كما فعل بهم ثم أخبر عن أعدائه بأنهم مكذبون بتوحيده ورسالاته مع كونهم في قبضته وهو محيط بهم ولا أسوء حالاً ممن هادى من هوى قبضته ومن هو قادر عليه من كل وجه وبكل اعتبار فقال بل الذين كفروا في تكذيب والله من ورائهم محيط فهذا أعجب ممن كفر بمن هو محيط به وأخذ بناصيته قادر عليه ثم وصف كلامه بأنه مجيد وهو أحق بالمجد من كل كلام كان المنكلم به له المجد كله فهو المجيد وكلامه مجيد وعرشه مجيد قال ابن عباس رضي الله عنهما قرآن مجيد كريم لان كلام الرب ليس هو كما يقول الكافرون شعروا كعانة وسحر وقد تقدم ان المجد السعة وكثرة الخير وكثرة خير القرآن لا يعلمها الا من تكلم به وقوله في لوح محفوظ أكثر القراء على الجر صفة للوح وفيه اشارة الى ان الشياطين لا يمكنهم التناول به لان محله محفوظ أن يصلوا اليه وهو في نفسه محفوظ أن يقدر الشيطان على الزيادة فيه والنقصان فوصفه سبحانه بأنه محفوظ في قوله اننا نحن نزلنا الذكر واننا لحافظون ووصف محله بالحفظ في هذه السورة فالحمد لله سبحانه حفظ محله وحفظه من الزيادة والنقصان والتبديل وحفظ معانيه من التحريف كما حفظ ألفاظه من التبديل وأقام له من يحفظ حروفه من الزيادة والنقصان ومعانيه من التحريف والتغيير

فصل ومن ذلك اقسامه سبحانه بالسماء والطارق وقد فسر به بأنه النجم الثاقب الذي ينقب ضوءه والمراد به الجنس لان نجم معين ومن عينه بأنه النور أو زحل فان أراد التمثيل فصحيح وان أراد التخصيص فلا دليل عليه والمقصود انه سبحانه أقسم بالسماء ونجومها المضيئة وكل منها آية من آياته الدالة على وحدانيته وسمى النجم طارقاً لانه يظهر بالليل بعد اختفائه بضوء الشمس فشبهه بالطارق الذي يطرق الناس أو أهله ليلاً قال القراء ما أذاك ليلاً فهو طارق وقال الزجاج والمبرد لا يكون الطارق نهارة ولهذا تستعمل العرب الطروق

في صفة الخيال كثيرا كما قال ذو الرمة
الاطرقت حتى هيو ما بذكرها * وأبدى الثريا جنح بالمغرب

وقال جرير

طرقتك صائدة القلوب وليس ذا * وقت الزيارة فارحني بسلام
ولهذا قيل أول من رد الطيف جرير فلم يزل الناس على قبوله واكرامه كاضيف فالطيف
والضيف كلاهما لا يرد وقال الآخر

الاطرقت من آخر الليل زينب * عليك سلام هل لمافات مطلب

فصل في المقسم عليه ههنا حال النفس الانسانية والاعتناء بها واقامة الحفظة عليها
وانه لم يترك سدى بل قد ارسد عليها من يحفظ عليها اعمالها وبخصيتها فأقسم سبحانه انه ما من نفس
الا عليها حافظ من الملائكة يحفظ علمها وقولها ويحصى ما تكسب من خير او شر واختلف
القراء في لما فسددها بعضهم وخففها بعضهم فمن قرأها بالتشديد جعلها بمعنى الا وهي تكون
بمعنى الا في موضعين احدهما بعد ان المحفظة مثل هذا الموضع او المثقلة مثل قوله وان كلاما
ليوفينهم ربك اعمالهم والثاني في باب القسم نحو سألتك بالله لما فعلت قال ابو علي الفارسي من خفف
كانت عنده هي المحفظة من الثقلية واللام في خبرها هي الفارقة بين ان النافية والخفيفة
وما زادت وان هي التي يتلقى بها القسم كما يتلقى بالمثقلة ومن قرأها مشددة كانت ان عنده نافية
بمعنى ما وما في معنى الا قال سيويه عن الخليل في قولهم نشدتك بالله لما فعلت قال المعنى
الا فعلت ثم نية سبحانه الانسان على دليل المعاد بما يشاهده من حال مبدئه على طريقة القرآن
في الاستدلال على المعاد بالمبدأ فقال فلينظر الانسان ثم خلق اى فلينظر نظر الفكر والاستدلال
ليعلم ان الذي ابتداء اول خلقه من نقطة قادر على اعادته ثم اخبر سبحانه أنه خلقه من ماء دافق
والدافق صب الماء يقال دفقت الماء فهو مدفوق ودافق ومدفوق فالمدفوق الذي وقع عليه
فعلك كالمكسور والمدفوق المطاوع لفعل الفاعل بقول دفقته فاندفع كما تقول كسرته
فانكسرو الدافق قيل انه فاعل بمعنى مفعول كقولهم سرناكم وعيشة راضية وقيل هو على
النسب لاعلى الفعل أى ذى دفق وذات ولم يرد الجريان على الفعل وقيل وهو الصواب انه
اسم فاعل على بابه ولا يلزم من ذلك أن يكون هو فاعل الدفق فان اسم الفاعل هو من قام
به الفعل سواء فعله هو أو غيره كما يقال ماء جار ورجل ميت وان لم يفعل الموت بل لما قام به
من الموت نسب اليه على جهة الفعل وهذا غير منكسر في لغة أمة من الامم فضلا عن أوسع
الافئات وأفصحها وأما العيشة الراضية فالوصف بها أحسن من الوصف بالراضية فانها
اللائقة بهم فشبه ذلك برضاها بهم كارضوا بها كانوا راضين بهم ورضوا بها وهذا أبلغ
من مجرد كونها مرضية فقط فتأملها واذا كانوا يقولون الوقت الحاضر والساعة الراهنة
وان لم يفعل ذلك فكيف يمتنع ان يقولوا ماء دافق وعيشة راضية ونبه سبحانه بكونه دافقا
على انه ضعيف غير متمسك ثم ذكر محله الذي يخرج منه وهو بين الصلب والترائب قال
ابن عباس صلب الرجل وثرائب المرأة وهو موضع القلادة من صدرها والولد يخلق من
المسائين جيعا وقيل صلب الرجل وثرائبه وهي صدره فيخرج من صلبه وصدره وهذه

الآية الدالة على قدرة الخالق سبحانه نظير اخراجه اللبن الخالص من بين القث والدم ثم ذكر الامر المستدل عليه والمعاد بقوله انه على رجعة لقادر اى على رجعه اليه يوم القيامة كما هو قادر على خلقه من ماء هذا شأنه هذا هو الصحيح فى معنى الآية وفيها قولان ضعيفان أحدهما قول مجاهد على رد الماء فى الاحليل لقادر والثانى قول عكرمة والضحاك على رد الماء فى الصلب وفيها قول ثالث قال مقاتل ان شئت رددته من الكبر الى الشباب ومن الشباب الى الصبا الى النطفة والقول الصواب هو الاول لوجوه أحدها انه هو المعهود من طريقة القرآن من الاستدلال بالمبدأ على المعاد الثانى ان ذلك أدل على المطلوب من القدرة على رد الماء فى الاحليل الثالث انه لم يأت لهذا المعنى فى القرآن نظير فى موضع واحد ولا انكره أحد حتى يقيم سبحانه الدليل عليه الرابع انه قبل الفعل بالظرف وهو قوله يوم تبلى السرائر وهو يوم القيامة اى ان الله قادر على رجعه اليه حيا فى ذلك اليوم الخامس ان الضمير فى رجعه هو الضمير فى قوله قتله من قوة ولا ناصر وهذا لا انسان قطعاً لاله السادس انه لا ذكر للاحليل حتى يتعين كون المرجع اليه فلو قال قائل على رجعه الى الفرج الذى صب فيه لم يكن فرق بينه وبين هذا القول ولم يكن أولى منه السابع ان رد الماء الى الاحليل أو الصلب بعد خروجه منه غير معروف ولا هو أمر معتاد جرت به القدرة وان كان مقدوراً لرب تعالى ولكن هو لم يحرم ولم تجر به العادة ولا هو مما تكلم الناس فيه نفياً وإثباتاً ومثل هذا لا يقرره الرب ولا يستدل عليه وبينه على منكره وهو سبحانه انما يستدل على أمر واقع ولا بد اما قد وقع ووجد أو يقع قال قبل فقد قال تعالى انحسب الانسان أن لن نجعل عظامه بلى قادرين على ان ننسوى بساتنه أن نجعله كخف البعير قبل هذه اضافتها قولان أحدهما هذا والثانى وهو الأرجح أن تسوية بنائه اعادة كما كانت بعد مفارقة البلى فى التراب الثامن أنه سبحانه دعى الانسان الى النظر فيما خلق منه ليرده نظره عن تكذيبه بالآخر به وهو لم يخبره بقدرة خالقه على رد الماء فى الاحليل بعد مفارقتها له حتى يدعوه الى النظر فيما خلق منه ليستخرج منه صحة امكان رد الماء التاسع انه لا ارتباط بين النظر فى مبدأ خلقه ورد الماء فى الاحليل بعد خروجه ولا يلزم بينهما حتى يجعل أحدهما دليلاً على امكان الآخر بخلاف الارتباط الذى بين المبدأ والمعاد والخلق الاول والخلق الثانى والنشأة الاولى والنشأة الثانية فانه ارتباط من وجوه عديدة ويلزم من امكان أحدهما امكان الآخر ومن وقوعه صحة وقوع الآخر فحسن الاستدلال بأحدهما على الآخر العاشر انه سبحانه به بقوله ان كل نفس لها عليها حافظ على انه قد وكل عليه من يحفظ عليه عمله ويحصى له فلا يضيع منه شئ ثم به بقوله انه على رجعه لقادر على بعثه جزائه على العمل الذى حفظ واحصى عليه مذكر شأن مبدأ عمله ونهايته فبدؤه محفوظ عليه ونهايته الجزاء عليه ونبه على هذا بقوله يوم تبلى السرائر اى تختبر وقال مقاتل تظهر وتبدو وبلوت الشئ اذا ختبرته ليظهر لك باطنه وما خفى منه والسرائر جمع سريرة وهى سرائر الله التى بينه وبين عبده فى ظاهره وباطنه لله فالإيمان من السرائر وسرائره من السرائر فتختبر ذلك اليوم حتى يظهر خيراها من شرها وموداها من مضيقها وما كان لله محالاً يمكن له قال عبد الله ابن عمر رضى الله عنهما ببدى الله يوم

القيام بكل سر فيكون زينا في الوجوه وشينا فيها والمعنى تختبر السرائر باظهارها واظهار
مقنضياتها من الثواب والعقاب والحمد والذم وفي التعبير عن الاعمال بالمرطبة وهو ان الاعمال
تنتج السرائر الباطنة فمن كانت سريره صالحة كان عمله صالحا فتبدو سريره على وجهه
نورا واشراقا وحياء ومن كانت سريره فاسدة كان عمله قابعا لسريره لا اعتبار بصورته
فتبدو سريره على وجهه سواد وظلمة وشينا وان كان الذي يبدو عليه في الدنيا انما هو عمله
لا سريره فيوم القيامة تبدو عليه سريره ويكون الحكم والظهور لها قال الشاعر
فان لها في مضمحل القلب والحشا * سريرة حب يوم تبلى السرائر

ثم اخبر سبحانه عن حال الانسان في يوم القيامة انه غير ممنوع من عذاب الله لا بقوة منه ولا بقوة
من خارج وهو الناصر فان العبد اذا وقع في شدة فاما ان يدفعها بقوته او قوة من ينصره
وكلاهما معدوم في حقه ونظيره قوله سبحانه لا يستطيعون نصر أنفسهم ولا هم متناصرون
ثم اقسم سبحانه بالسماء ذات الرجوع والارض ذات الصدع فاقسم بالسماء ورجعها بالمطر
والارض وصدعها بالنبات قال الفراء تدي بالمطر ثم ترجع به في كل عام وقال أبو اسحق الرجوع
المطر لانه يجيء ويرجع ويكرر وكذلك قال ابن عباس رضي الله عنهما يهبط بالمطر ثم ترجع به
في كل عام والتحقيق ان هذا على وجه التمثيل ورجع السماء هو اعطاء الخير الذي يكون من جهتها
حالا بعد حال على مرور الأزمان ترجعه رجما اى تعطيه مرة بعد مرة والخير كله من قبل السماء
يجيء ولما كان اظهر الخير المشهود بالعبان المطر فمر الرجوع به وحسن تفسيره به مقابلته بصدع
الارض عن النبات وفسر الصدع بالنبات لانه بصدع الارض اى يشقها فاقسم سبحانه بالسماء
ذات المطر والارض ذات النبات وكل من ذلك آية من آيات الله تعالى الدالة على ربوبيته
واقسم على كون القرآن حقا وصدقا قال انه لقول فصل وحاهو بالهزل كما اقسم في اول السورة
على حال الانسان في مبدئه ومعاده والقول الفصل هو الذي يفصل بين الحق والباطل
فيميز هذا من هذا ويفصل بين الناس فيما اختلفوا فيه ومصعب الفصل الذي يفصل عنده المراد
ويتبين من غير كما يقال اصاب الفصل واصاب المرء اذا اصاب بكلامه نفس المعنى المراد منه فصل
الخطاب وايضا قال قول الفصل ببيان المعنى ضد الاجال فكأن القرآن هصالا يتضمن هذه
المعاني كلها ويتضمن كونه حقا ليس بالباطل وجدا ليس بالهزل ولما كان الهزل هو الذي
لا حقيقة له وهو الباطل والهعب قابل بين الفصل والهزل وانما يكيد المكذبون ويحيدون
ويخادعون لردده ولا يردونه بحجة والله يكيدهم كما يكيدون دينه ورسوله وعباده وكيد
سبحانه استدراجهم من حيث لا يعلمون والاملاءهم حتى يأخذهم على غرة كما قال تعالى
وأملئهم ان كيدى متبين فالانسان اذا اراد أن يكيد غيره يظهر له اكرامه واحسانه اليه
حتى يطمئن اليه فيأخذهم كما يفعل المالك فاذا فعل ذلك اهداه الله بأوليائه ودينه فكان
كيد الله لهم حسنا لا قبح فيه فيعطيه ويعافيه وهو يستدرجهم حتى اذا فرحوا بما اوتوا اخذهم
بغتة ثم قال فعل الكافرين أمهلهم رويدا أى انظرهم قليلا ولا تستجمل لهم والرب تعالى هو الذي
يمهلهم وانما خرج الخطاب لرسول على جهة التهديد والوعيد لهم او على معنى انظر بهم قليلا
ورويدا في كلامهم يكون اسم فعل فينصب بها الاسم نحو رويدا زيدا أى خله وأمهله وارفق به

الثاني ان يكون مصدرا مضافا الى المفعول نحو -ورويد زيد أى ايهال زيد نحو ضرب الرقاب الثالث ان يكون نعتا منصوبا نحو -وقلت ساروارويدا تقول العرب ضعه رويدا أى وضعه رويدا وفى حديث عائشة فى خروج النبي صلى الله عليه وسلم بالليل من عندها الى البقيع فخرج رويدا واجاف الباب رويدا ويجوز فى هذا الوجه وجهان احدهما ان يكون حالا والثانى ان يكون نعتا لمصدر محذوف فان اظهرت المنعوت نعين الوجه الثانى ورويد فى هذه الآية هو من هذا النوع الثالث والله اعلم

فصل فى من ذلك اقسامه بالشفق والليل وماوسى والقمر اذا اتسقى فأقسم بثلاثة اشياء متعلقة بالليل أحدها الشفق وهو فى اللغة الحجرة بعد غروب الشمس الى وقت صلاة العشاء الآخرة وكذلك هو فى الشرع قال الفراء والبيث والزجاج وغيرهم الشفق الحجرة فى السماء وأصل موضوع الحرف لرفع الشئ ومنه شئ شفق لاتمسك له لرقته ومنه الشفقة وهوارقة وأشفق عليه اذا رقى له وأهل اللغة يقولون الشفق بقية ضوء الشمس وحجرتها ولهذا كان الصحيح أن الشفق الذى يدخل وقت العشاء الآخرة بضيوبته هو الحجرة فان الحجرة لما كانت بقية ضوء الشمس جعل بقاؤها حدة الوقت المغرب فاذا ذهبت الحجرة بعدت الشمس عن الافق فدخل وقت العشاء وأما البياض فانه يمتد وقته بطول ليله ويكون حاصلا مع بعد الشمس عن الافق ولهذا صح عن ابن عمر رضى الله عنهما أنه قال الشفق الحجرة والعرب تقول ثوب مصبوغ كأنه الشفق اذا كان احمر حكا الفراء وكذلك قال الكلبي الشفق الحجرة التى تكون فى المغرب وكذلك قال مقاتل هو الذى يكون بعد غروب الشمس فى الافق قبل الظلمة وقال حكيم هو بقية النهار وهذا يحتمل ان يريد به ان تلك الحجرة بقية ضوء الشمس التى هى آية النهار وقال مجاهد هو النهار كله وهذا ضعيف جدا وكأنه لما رآه بالليل وماوسى ظن انه النهار وهذا ليس بلازم الثانى قسمه بالليل وماوسى أى وماضى وحوى وجع والليل وماضيه وحده وآية أخرى والقمر آية واتساقه آية أخرى والشفق يتضمن ادبار النهار وهو آية واقبال الليل وهو آية أخرى فان هذا اذا أدبر خلفه الآخر يتعاقبان لمصالح الخلق فادبار النهار آية واقبال الليل آية وتعب أحدهما الآخر آية والشفق الذى هو متضمن الامرين آية والليل آية وماحواه آية والله لآية وتزايد كل ليلة آية واتساقه وهو امتلاؤه نورا آية ثم اخذه فى النقص آية وهذه وامثالها آيات دالة على ربوبيته مستلزمة للعلم بصفات كماله وهذا شرع عند اقبال الليل وادبار النهار ذكر الرب تعالى بصلاة المغرب وفى الحديث اللهم هذا اقبال ليلك وادبار نهارك وأصوات دعائك وحضور صلواتك كما شرع ذكر الله بصلاة الفجر عند ادبار الليل واقبال النهار ولهذا يقسم سبحانه بهذين الوقتين كقوله والليل اذا دبر والصبح اذا أفر وهو يقابل اقسامه بالشفق ونظيره اقسامه بالليل اذا شعس والصبح اذا تنفس ولما كان الرب تبارك وتعالى يحدث عند كل واحد من طرفي اقبال الليل والنهار وادبارهما ما يحدثه ويبث من خلقه ما شاء فينشر الارواح الشيطانية عند اقبال الليل وينشر الارواح الانسانية عند اقبال النهار فيحدث هذا الانتشار فى العالم اثره شرع سبحانه فى هذين الوقتين

هاتين الصلاتين العظيمتين مع ما في ذلك من ذكره عندهاتين الآيتين المتعاقبتين وعند اصرام احدهما واتصال الاخرى بها مع ما بينهما من التضاد والاختلاف وانتقال الحيوان عند ذلك من حال الى حال ومن حكم الى حكم وذلك مبدأ ومعاد يومى مشهود للخلق كل يوم وليلة فالحيوان والنبات في مبدأ ومعاد وزمان العالم في مبدأ ومعاد أولم يروا كيف يبدأ الله الخلق ثم يعيده ان ذلك على الله يسير

فصل في قوله لتركن طبقا من طبق الظاهر انه جواب القسم ويجوز ان يكون من القسم المحذوف جوابه ولتركن وما بعده مستأنف وقرئ لتركن بضم الباء للجمع وبفتحها فمن قصها فالخطاب عنده للانسان اى لتركن أيها الانسان وقيل هو النبي صلى الله عليه وسلم خاصة وقيل ليست الباء للخطاب ولكنها للقبية اى لتركن السماء طبقا من طبق ومن ضمها فالخطاب للجماعة ليس الا فمن جعل الكناية للسماء قال المعنى لتركن السماء حالا بعد حال من حالاتها التي وصفها الله تعالى من الانشقاق والانفطار والطى وكونها كالمهل مرة وكالدهان مرة ومورائها وتفتحها وغير ذلك من حالاتها وهذا قول عبد الله بن مسعود رضى الله عنه ودل على السماء ذكر الشفق والقمر وعلى هذا فيكون قسما على المعاد وتغيير العالم ومن قال الخطاب للنبي صلى الله عليه وسلم فله ثلاث معان لتركن سماء بعد سماء حتى تنتهى الى حيث يصعدك الله هذا قول ابن عباس في رواية مجاهد وقول مسروق والشعبي قالوا والسماء طبق ولهذا يقال للسموات السبع الطباق والمعنى الثانى لتصعدن درجة بعد درجة ومنزلة بعد منزلة ورتبة بعد رتبة حتى تنتهى الى محل القرب والرائى من الله والمعنى الثالث لتركن حالا بعد حال من الاحوال المختلفة التي نقل الله فيها رسوله صلى الله عليه وسلم من الهجرة والجهاد ونصره على عدوه وادلة العدو عليه نارة وغناه وفقره وغير ذلك من حالاتها التي تنقل فيها الى أن بلغ ما بلغه اياه ومن قال الخطاب للانسان أو لجملة الناس فالمعنى واحد وهو تنقل الانسان حالا بعد حال من حين كونه نطفة الى مستقره من الجنة او النار فكذلك بين هذين من الاطباق والاحوال والانسان واقوال المفسرين كلها تدور على هذا قال ابن عباس رضى الله عنهما لتصيرن الامور حالا بعد حال وقيل لتركن ايها الانسان حالا بعد حال من النطفة الى العلقة الى المضغة الى كونه حيا الى خروجه الى هذه الدار ثم ركوبه طبق التمييز بين ما ينفعه ويضره ثم ركوبه بعد ذلك طبقا آخر وهو طبق البلوغ ثم ركوبه طبق الاشد ثم طبق الشيخوخة ثم طبق الهرم ثم ركوبه طبق ما بعد في البرزخ وركوبه في انشاء هذه الاحوال طباقا جديدة لا يزال ينتقل فيها حالا بعد حال الى دار اقرار فذلك آخر أطباقه التي يعلمها العباد ثم يفعل الله سبحانه بعد ذلك ما يشاء واختار ابو عبيدة قراءة الضم وقال المعنى بالناس اشبه منه بالنبي صلى الله عليه وسلم فانه ذكر قبل الآية من يؤتى كتابه بييمه وشماله ثم ذكر بعدها قوله فالهم لا يؤمنون فذكر كونهم طبقا بعد طبق قال الواحدى وهذا قول اكثر المفسرين قالوا لتركن حالا بعد حال ومنزلا بعد منزل وامر ابعدا قال سعيد بن جبير وابن زيد لتكون في الآخرة بعد الاولى ولتصيرن اغنياء بعد فقر وفقراء بعد غناء وقال عطاء شدة بعد شدة وقال ابو عبيدة لتركن سنة من كان قبلكم في التكذيب والاختلاف على الرسل وانت اذا تأملت هذا المقسم به

والمقسم عليه وجده من اعظم الآيات الدالة على الربوبية وتغيير الله سبحانه العالم وتصريفه له كيف اراد ونقله اياه من حال الى حال وهذا محال ان يكون بنفسه من غير فاعل مدبر له ومحال ان يكون فاعله غير قادر ولاحي ولامريد ولا حكيم ولاعليم وكلاهما في الامتناع سواء فالمقسم به وعليه من اعظم الادلة على ربوبيته وتوحيده وصفات كماله وصدقه وصدق رسله وعلى المعاد ولهذا عقب ذلك بقوله فإلههم لا يؤمنون انكارا على من لم يؤمن بعد ظهور هذه الآيات المستلزمة لدلولها أنهم استلزاموا نكر عليهم عدم خضوعهم وسجودهم للقرآن المشتمل على ذلك بأفصح عبارة وأبينها واجز لها وأجزها فالعنى اشرف معنى والعبارة أشرف عبارة غاية الحق بغاية البيان والفصاحة بل الذين كفرا يكذبون ولا يصدقون بالحق جحدوا وعنادا والله أعلم بما يضمرون في صدورهم ويكتمونه وما يسرونه من أعمالهم وما يجمعونه فيجازيهم عليه بعلمه وعده الا الذين آمنوا وعملوا الصالحات فلهم اجر غير ممنون

فصل ومن ذلك قوله سبحانه فلا أقسم بالخنس الجوار الكنس والليل اذا سمس والصبح اذا تنفس أقسم سبحانه بالنجوم في احوالها الثلاثة من طلوعها وجريانها وغروبها هذا قول على وابن عباس وطائفة المفسرين وهو الصواب والخنس جمع خانس الانقباض والاختفاء ومنه سمى الشيطان خناسا لانقباضه وانكماشه حين يذكر العبد ربه ومنه قول ابي هريرة فانخنست والكنس جمع كنس وهو الداخل في كناسه اى في بيته ومنه تكنست المرأة اذا دخلت في هودجها ومنه كنست الظباء اذا أوت الى اكناسها والجوارى جمع جارية كغاشية وغواش قال على ابن ابي طالب رضى الله عنه النجوم تخنس بالنهار وتظهر بالليل وهذا قول مقاتل وعطاء وقتادة وغيرهم قالوا الكواكب تخنس بالنهار فتختفي ولا ترى وتكنس في وقت غروبها ومعنى تخنس على هذا القول تأخر عن البصر وتتوارى عنه باختفاء النهار لها وفيه قول آخر وهو ان خنوسها رجوعها وهى حركتها الشرقية فان لها حركتين حركة بفعلا وحركة بنفسها فتحنوسها حركتها بنفسها راجعة وعلى هذا فهو قسم بنوع من الكواكب وهى السيارة وهذا قول القراء وفيه قول ثالث وهو ان خنوسها وكنوسها اختفاؤها وقت مغيبها فتغيب في مواضعها التى تغيب فيها وهذا قول الزجاج ولما كان للنجوم حال ظهر وحال اختفاء وحال جريان وحال غروب أقسم سبحانه بها في احوالها كلها ونبه بخنوسها حال ظهورها لان الخنوس هو الاختفاء بعد الظهور ولا يقال لم لا يزال مختفيا انه قد خنس فذكر سبحانه جريانها وغروبها صريحا وخنوسها ظهورها واكتفى من ذكر طلوعها بجريانها الذى مبدؤه الطلوع فالطلوع اول جريانها فتضمن القسم طلوعها وغروبها وجريانها واختفاءها وذلك من آياته ودلائل ربوبيته وليس قول من فسرها بالظباء وبقر الوحش بالظاهر لوجوه احدها ان هذه الاحوال في الكواكب السيارة اعظم آية وهجرة الثانى اشتراك أهل الارض في معرفته بالمشاهدة والعيان الثالث ان البقر والظباء ليست لها حالة تختفى فيها عن العيان مطلقا بل لانزال ظاهرة في الفلوات الرابع ان الذين فسرروا الآية بذلك قالوا ليس خنوسها من الاختفاء قال الواحدى هو من الخنس في الانقباض وهو تأخر الارربة وقصر القصبية والبقر والظباء أنوفهن خنس والبقرة خنساء والظبي أخنس ومنه سميت الخنساء لخنس أنفها ومعلوم ان هذا أمر خفى

يحتاج الى تأمل وأكثرت الناس لا يعرفونه وآيات الرب التي يقسم بها لا تكون الا ظاهرة جليلة
يشارك في معرفتها الخلائق وليس الخنس في أنف البقرة والظباء بأعظم من الاستواء والاعتدال
في أنف ابن آدم فالآية فيه أظهر الخامس ان كنوسها في اكنتها ليس بأعظم من دخول الطير
وسائر الحيوانات في بيته الذي يأوى فيه ولا ظهر منه حتى تعين للقسم السادس انه لو كان
جعا للطبي لقال الخنس بالتسكين لانه جمع أخنس فهو وكأجر وجر ولو اراد به جمع بقرة
خنساء لكان على وزن فعلاء ايضا كحمراء وجر فلما جاء جمعه على فعل بالتشديد استحال أن يكون
جمعا لواحد من الظباء والبقر وتعين ان يكون جمعا لخانس كشاهد وشهد وصائم وصوم
وقائم وقوم ونظائر السابغ انه ليس بالبين اقسام الرب تعالى بالبقر والغزلان وليس هذا
حرف القرآن ولما دونه وانما يقسم سبحانه من كل جنس بأعلاء كما انه لما أقسم بالنفس أقسم
بأعلاها وهي النفس الانسانية ولما أقسم بكلامه أقسم بأشرفه وأجله وهو القرآن ولما أقسم
بالعالميات أقسم بأشرفها وهي السماء وشمسها وقمرها ونجومها ولما أقسم بالزمان أقسم بأشرفه
وهو الليالي العشر واذا أراد سبحانه ان يقسم بغير ذلك ادرجه في العموم كقوله فلا أقسم
بما تبصرون وما لا تبصرون وقوله والذكر والانثى في قراءة رسول الله صلى الله عليه وسلم
ونحو ذلك الثامن ان اقتران القسم بالليل والصبح يدل على انها النجوم والافليس باللائق
اقتران البقر والغزلان والليل والصبح في قسم واحد وبهذا اخبر ابو اسحق عن علي انها النجوم
فقال هذا أليق بذكر النجوم منه بذكر الوحش التاسع انه لو اراد ذلك سبحانه لينمذكر
ما يدل عليه كما انه لما اراد بالجوارى السفن قال ومن آياته الجوارى في البحر كالأعلام وهنا
ليس في اللفظ ولا في السياق ما يدل على انها البقر والظباء وفيه ما يدل على انها النجوم من الوجوه
التي ذكرناها وغيرها العاشر ان الارتباط الذي بين النجوم التي هي هداية للسالكين ورجوم
للسياطين وبين المقسم عليه وهو القرآن الذي هو هدى للعالمين وزينة للقلوب وداحض لشبهات
الشیطان اعظم من الارتباط الذي بين البقر والظباء والقرآن والله اعلم

فصل واختلف في عسمة الليل هل هي اقباله ام ادباره فلا كثرون على ان عسمة
بمعنى ولي وذنب وادبر هذا قول علي وابن عباس واصحابه وقال الحسن اقبل بظلامه وهو
احدى الروايتين عن مجاهد فزرح اقبال قال أقسم الله سبحانه وتعالى باقبال الليل واقبال النهار
فقوله والصبح اذا نفث مقاب لليل اذا عسس قالوا لهذا أقسم الله بالليل اذا بغشى والنهار
اذا انجلى وبالصبح قالوا فغشيان الليل نظير عسمة ونجلى النهار نظير نفس الصبح اذ هو مبدؤه
وأوله ومن رجع انه ادباره اخبر بقوله تعالى كلا والقمر والليل اذا دبر والصبح اذا أسفر فأقسم
بادبار الليل واسفار الصبح وذلك نظير عسمة الليل ونفث الصبح قالوا والاحسن أن يكون
القسم بانصرام الليل واقبال النهار فانه عقيقه من غير فصل فهذا اعظم في الدلالة والعبرة بخلاف
اقبال الليل واقبال النهار فانه لم يعرف القسم في القرآن بهما ولان بينهما زمانا طويلا فالآية
في انصرام هذا ومجيئ الآخر عقيقه بغير فصل ابلغ فذكر سبحانه حالة ضعف هذا وادباره
وحالة قوة هذا ونفثه واقباله بطرد ظلمة الليل بظلمة النهار فكلما نفث هرب الليل وادبر
بين يديه وهذا هو القول والله اعلم

فصل ثم ذكر سبحانه المقسم عليه وهو القرآن وأخبر أنه قول رسول كريم وهو ههنا جبريل قطعاً لأنه ذكر صفته بعد ذلك بما عينه به وأما الرسول الكريم في الحاقة فهو محمد صلى الله عليه وسلم لأنه نبي بعده أن يكون قول من زعم من أعدائه أنه قوله فقال وما هو بقول شاعر قليلاً ما تؤمنون ولا يقول كاهن قليلاً ما نذكركون فاضافة الى الرسول المسمى تارة والى البشرى تارة واضافته الى كل واحد من الرسولين اضافة بتبليغ الاضافة انشاء من عنده والا تناقضت النسبتان ولفظ الرسول يدل على ذلك فان الرسول هو الذى يبلغ كلام من أرسله وهذا صريح فى انه كلام من أرسل جبريل ومحمد صلى الله عليه وسلم وان كلامهما بلغه عن الله فهو قوله مبلغاً وقول الله الذى تكلم به حقاً فلا راحة لمن انكر ان يكون الله متكلماً بالقرآن وهو كلامه حقانى هاتين الآيتين بل هما من اظهر الادلة على كونه كلام الرب تعالى وانه ليس لرسولين الكريمين منه الا التبليغ فجبريل سمعه من الله ومحمد صلى الله عليه وسلم سمعه من جبريل ووصف رسوله المسمى فى هذه السورة بأنه كريم قوى مكين عند الرب تعالى مطاع فى السموات أمين فهذه خمس صفات تتضمن تركية سنة القرآن وانه سماه محمد من جبريل وسماع جبريل من رب العالمين فناهيك بهذا السند علواً وجلالة قول الله سبحانه بنفسه تركيته الصفة الاولى كون الرسول الذى جاء به الى محمد صلى الله عليه وسلم كريماً ليس كما يقول اعداؤه ان الذى جاء به شيطان فان الشيطان خبيث مخبث لثيم قبيح المنظر عديم الخير باطنه اقبح من ظاهره وظاهره اشنع من باطنه وليس فيه ولا عنده خير فهو بعد شئ من الكرم والرسول الذى اتى القرآن الى محمد صلى الله عليه وسلم كريم جليل المنظر بهى الصورة كثير الخير طيب مطيب معلم الطيبين وكل خير فى الارض من هدى وعلم ومعرفة وإيمان ور فيه وما اجراه ربه على يده وهذا غاية الكرم الصورى والمعنوى الوصف الثانى انه ذو قوة كما قال فى موضع آخر علمه شديد القوى وفى ذلك تنبيه على امور احدها انه يقوته يمنع الشياطين ان تدنونه وان ينالوا منه شيئاً وان يزيدوا فيه وينقصوا منه بل اذا رآه الشيطان هرب منه ولم يقرب به الثانى انه موال لهذا الرسول الذى كذبتموه ومعاضده وموادله وناصر كما قال تعالى وان نظاهراً عليه فان الله هو مولاه وجبريل وصالح المؤمنين والملائكة بعد ذلك ظهير ومن كان هذا القوى وليه ومن انصاره واعوانه ومعلمه فهو المهدي المنصور والله هاديه وناصره الثالث ان من مآدى هذا الرسول فقد مآدى صاحبه ووليه جبريل ومن مآدى ذا القوة والشدة فهو حُرَّة لَهلاك الرابع انه قادر على تنفيذ ما امر به لقوته ولا يعجز عن ذلك مودله كما امر به لاماته فهو القوى الامين واحدكم اذا انتدب غيره فى امر من الامور لرسالة او ولاية او وكالة او غير ها فانما ينتدب لها القوى عليه الامين على فعله وان كان ذلك الامر من اهم الامور عنده انتدب له قوياً اميناً معظماً ذامكاً عنده مطاعاً فى الناس كما وصف عبده جبريل بهذه الصفات وهذا يدل على عظمة شأن المرسل والرسول والرسالة والمرسل اليه حيث انتدب له الكريم القوى المكين عنده المطاع فى الملأ الاعلى الامين حتى الامين فان الملوك لا ترسل فى مهماتها الا الاشرف ذوى الاقدار والرتب العالية وقوله عند ذى العرش مكين اعلمه مكانة ووجاهة عنده وهو اقرب الملائكة اليه وفى قوله عند ذى العرش اشارة الى علو منزلة جبريل اذ كان قريباً من ذى العرش سبحانه وفى قوله مطاع ثم اشارة

الى أن جنوده واعوانه يطيعونه اذ اندبهم لتصر صاحبه وخليه محمد صلى الله عليه وسلم وفيه اشارة أيضا الى أن هذا الذي تكذبونه وتعادونه سبب مطام في الارض كما أن جبريل مطاع في السماء وان كلام الرساين مطاع في محله وقومه وفيه تعظيم له بأنه بمنزلة الملوك المطاعين في قومهم فلم يندب لهذا الامر العظيم الا مثل هذا الملك المطاع وفي وصفه بالامانة اشارة الى حفظه ما حله وأدائه على وجهه ثم تزه رسوله البشري وزكاه عما يقول فيه أعداؤه فقال وما صاحبكم بمجنون وهذا أمر يعلمونه ولا بشكون فيه وان قالوا بالسنتهم خلافة فهم يعلمون انهم كانوا كاذبين ثم أخبر عن رؤيته صلى الله عليه وسلم لجبريل وهذا يتضمن انه ملك موجود في الخارج يرى بالعيان ويدرك البصر لا كما يقوله المتفلسفة ومن قلداهم انه العقل الفعال وانه ليس بما يدرك بالبصر وحقيقته عندهم انه خيال موجود في الاذهان لافي الاعيان وهذا مما خالفوا به جميع الرسل وأنباهم وخرجوا به عن جميع الملل ولهذا كان تقرير رؤية النبي صلى الله عليه وسلم لجبريل أهم من تقرير رؤيته لربه تعالى فان رؤيته لجبريل هي أصل الايمان الذي لا يتم الا باعتقادها ومن أنكرها كفر قطعاً وأما رؤيته لربه تعالى فغايته أن تكون مسألة نزاع لا يكفر جاحداً بالاتفاق وقد صرح جماعة من الصحابة بأنه لم يره وحكي عثمان بن سعيد الدارمي اتفاق الصحابة على ذلك فمن الى تقرير رؤيته لجبريل اخرج من الى تقرير رؤيته لربه تعالى وان كانت رؤية الرب أعظم من رؤية جبريل ومن دونه فان النبوة لا يتوقف ثبوتها عليها البتة ثم تزه رسوله كليهما احدهما بطريق النطق والثاني بطريق الزوم مما يضاد مقصود الرسالة من الكتمان الذي هو والضنة والبخل والتبديل والتغيير الذي يوجب التهمة فقال وما هو على الغيب بضنين فان الرسالة لا يتم مقصودها الا بأمرين ادانها من غير كتمان وادانها على وجهها من غير زيادة ولا نقصان والقراءتان كالتين فتضمنت احدهما وهي قراءة الضاد تزبده عن البخل فان الضنين البخل يقال ضننت به اضمن بوزن بخلت به البخل ومعناه ومنه قول جيل بن ممر

أجود بمضنون التلاذواني * بصرك عن سألني لضنين

قال ابن عباس رضى الله عنهما ليس بخيل بما نزل الله وقال مجاهد لا يضمن عليهم بما يعلم وأجمع المفسرون على ان الغيب ههنا القرآن والوحى وقال الفراء يقول تعالى بأنه غيب السماء وهو منقوس فيه فلا يضمن به عليكم وهذا معنى حسن جداً فان مادة النفوس الشئ بالشيء النفيس ولا سيما عن لا يعرف قدره ويذمه ويذم من هو عنده ومع هذا فهذا الرسول لا يبخل عليكم بالوحى الذي هو أنفس شئ وأجله وقال ابو على الفارسي المعنى بأنه الغيب في دينه ويخبر به ويظهره ولا يكتمه كما يكتم الكاهن ما عنده ويخفيه حتى يأخذ عليه حلوانا وفيه معنى آخر وهو أنه على ثقة من الغيب الذي يخبر به فلا يخاف ان ينتقض ويظهر الامر بخلاف ما أخبر به كما يقع للكاهن وغيرهم عن يخبر بالغيب فان كذبهم اضعاف صدقهم واذا أخبر احدهم بخبر لم يكن على ثقة منه بل هو خائف من ظهور كذبه فاقدم هذا الرسول على الاخبار بهذا الغيب العظيم الذي هو اعظم الغيب واتقاه مقيماً عليه مبدئياً في كل مجمع ومعيداً منادياً به على صدقه مستجلباً به لاعدائه من اعظم الأدلة على صدقه وامراً من قرأ بظنين بالظاء فعناه المتهم يقال ظننت زيدا بمعنى اتهمته وليس من الظن

الذي هو الشعور والادراك فان ذلك يتعدى الى مفعولين ومنه ما انشده ابو عبيدة
اما وكتاب الله لامن شهادة * هجرت ولكن الحب ظنين

والمعنى وما هذا الرسول على القرآن بمتهم بل هو أمين لا يزيد فيه ولا ينقص وهذا يدل على
ان الضمير يرجع الى محمد صلى الله عليه وسلم لانه قد تقدم وصف الرسول المسمى بالامانة ثم قال
وما صاحبكم بمجنون ثم قال وما هو اى وما صاحبكم بمتهم ولا بخيل واختار ابو عبيدة قراءة
الظاء لمعنيين احدهما ان الكفار لم يخجلوه وانما اتهموه فبنى التهمة الاولى من فنى الخجل الثانى
انه قال على الغيب ولو كان المراد الخجل لقال بالغيب لانه يقال فلان ضنين بكذا او قيل
ما يقال على كذا قلت ويرجمه انه وصفه بما وصف به رسوله المسمى من الامانة فبنى
هذه التهمة كما وصف جبريل بأنه أمين ويرجمه ايضا انه سبحانه فى اقسام الكذب
عن كلها عما جاء به من الغيب فان ذلك لو كان كذبا فاما ان يكون منه او ممن علمه وان كان منه
فاما ان يكون تعمد او لم يتعمده فان كان من معلمه فليس هو بشيطان رجيم وان كان منه
مع التعمد فهو المتهم ضد الامين وان كان عن غير تعمد فهو المجنون فبنى سبحانه عن رسوله
ذلك كله وزكى سند القرآن اعظم تزكية فلماذا قال سبحانه وما هو بقول شيطان رجيم اى
ليس تعلم الشيطان ولا يقدر عليه ولا يحسن منه كما قال تعالى وما تورات به الشياطين وما ينبغي
لهم وما يستطيعون فبنى فعله وانفعاء منهم وقدرتهم عليه وكل من له ادنى خبرة بأحوال
الشياطين والمجانين والمتهمين واحوال الرسل يعلم علما لا يارى فيه ولا يشك بل علما ضروريا كسائر
الضروريات منافاة احدهما الآخر ومضادته له كمنافاة احد الضدين لصاحبه بل ظهور المناقاة
بين الامرين للعقل ايين من ظهور المناقاة بين النور والظلمة له بصروا هذا وخرج سبحانه من كفر بعد
ظهور هذا الفرق المبين بين دعوة الرسل ودعوة الشياطين فقال ابن تذهبون قال ابو امصق فأى
طريقى تسلكون ايين من هذه الطريقة التى بينت لكم قلت هذا من احسن اللازم وايذنه ان تبين
للسامع الحق ثم نقول له ابش نقول خلاف هذا وابن تذهب خلاف هذا قال تعالى فبأى حديث بعده
يؤمنون وقال فبأى حديث بعد الله وآياته يؤمنون فالامر مخصص فى الحق والباطل والهدى
والضلال فاذا عدلتم عن الهدى والحق فأبن العدول وابن المذهب ونظير هذا قوله فهل
عسى ان توليم ان نقصدوا فى الارض ونقطعوا ارحامكم اى ان اضرنا من الايمان
بالقرآن والرسول وطاعته فليس الا لفساد فى الارض والشرك والمعاصى وقطيعه الرحم
ونظيره قوله تعالى بل كذبوا بالحق لما جاءهم فهم فى امر مرجح لما تركوا الحق وعدلوا عنه
مرج عليهم امرهم والتبس فلا يدرون ما يقولون وما يفعلون بل لا يقولون شيئا الا كان
باطلا ولا يفعلون شيئا الا كان ضائعا غير نافع لهم وهذا شأن كل من خرج عن الطريق
الموصل الى المقصود ونظيره قوله تعالى فان لم يستجيبوا لك فاعلم انما يتبعون أهواءهم
وقد كشف هذا المعنى كل الكشف بقوله عز وجل فذلكم الله ربكم الحق فاذا بعد الحق
الا الضلال فأتى تصريفون

فصل ثم اخبر تعالى عن القرآن بأنه ذكر للعالمين وفى موضع آخر ذكره للمؤمنين
وفى موضع آخر ذكر لرسوله صلى الله عليه وسلم ولقومه وفى موضع آخر ذكر مطلقا

وفي موضع آخر ذكر مبارك وفي موضع آخر وصفه بأنه ذوالذکر ويجمع هذه المواضع
تبين المراد من كونه ذكراً تاماً وخصاً وكونه ذاكراً فانه بذکر العباد بمصالحهم في معاشهم
ومعادهم وبذکرهم بالبداء والمعاد وبذکرهم بالرب تعالى واسماؤه وصفاته وافعاله وحقوقه
على عباده وبذکرهم بالخير ليقتصدوه وبالشر ليحذروه وبذکرهم بنفوسهم واحوالها وآفاتهما
وما تكمل به وبذکرهم بعدوهم وما يريد منهم وبما ذابحوا وترزقون من كبدته ومن أي الأبواب
والطرق يأتي اليهم وبذکرهم بفاقتهم وحاجتهم اليه وانهم مضطرون اليه لا يستغنون عنه
نفساً واحداً وبذکرهم بنعمه عليهم وبعدهم بها الى نعم أخرى اكبر منها وبذکرهم بأمره
وشدة بطشه وانقائه ممن عصى أمره وكذب رسله وبذکرهم بثوابه وعقابه ولهذا يأمر
سبحانه عباده أن يذكروا ما في كتابه كما قال خذوا ما آتيناكم بقوة واذكروا ما فيه لعلكم تتقون
واذا كان كذلك فأحق أو أولى وأول من كان ذكراً له من أنزل عليه ثم أقومهم ثم لجميع العالمين
وحيث خص به المتقين فلا نهم الذين انتفعوا بذكره واماماً وصفه بأنه ذوالذکر فلانه
مستعمل على الذکر فهو صاحب الذکر ومنه الذکر فهو ذکر وفيه الذکر كما أنه هدى وفيه الهدى
وشفاء وفيه الشفاء ورحمة وفيه الرحمة وقوله سبحانه لمن شاء منكم ان يستقيم بدل من العالمين
وهو بدل بعض من كل وهذا من احسن ما يستدل به على ان البدل في قوة ذكر حاملين
مقصودين فان جهة كونه ذكراً للعالمين كلهم غير جهة كونه ذكراً لاهل الاستقامة فانه ذکر للعموم
بالصلاحية والقوة وذكر لاهل الاستقامة بالخصول والنفع فكما ان البدل اخص من المبدل
منه فالعامل المقدر فيه اخص من العامل الملقوط في المبدل منه ولا بد من هذا فتأمل
وقوله لمن شاء منكم رد على الجبرية القائلين بأن العبد لامشيئته أو ان مشيئته مجردة - لامة
على حصول الفعل لا ارتباط بينها وبينه الا مجرد اقتران حادى من غير ان يكون سبباً فيه وقوله
واما نشاؤن الا ان يشاء الله رد عن القدرية القائلين بأن مشيئة العبد مستقلة بايجاد الفعل من غير توفيق
على مشيئة الله بل متى شاء العبد الفعل وجد ويستحيل عندهم تعلق مشيئة الله بفعل العبد
بل هو بفعله بدو من مشيئة الله فالآيتان مبطلتان لقول الطائفتين فان قال الجبرى هو سبحانه
لم يقل ان الفعل واقع بمشيئة العبد بل اخبر ان الاستقامة تحصل عند المشيئة ونحن قائلون بذلك وقال
القدرى قوله واما نشاؤن الا ان يشاء الله مختلفة بمشيئة العبد هي الموجبة للفعل التي بها يقع ومشيئة
الله لفعله هو أمره بذلك ونحن لاننكر ذلك فالجواب ان هذا من تحريف الطائفتين اما
الجبرى فيقال له اقتران الفعل عندك بمشيئة العبد بمنزلة اقترانه بكونه وشكله وسائر
اغراضه التي لا تأثير لها في الفعل فان نسبة جميع اغراضه الى الفعل في عدم التأثير نسبة ارادية
عندك والاقتران حاصل بجميع اغراضه فما الذى أوجب تخصيص المشيئة وهل سوى الله
سبحانه في فطر الناس أو عقولهم أو شرائعهم بين نسبة المشيئة والارادة الى الفعل ونسبة
سائر اغراض الحى اذا كان عندك ليس الا مجرد الاقتران مادة والاقتران العادى حاصل مع
الجميع واما القدرى فحريفه أشد لانه جعل المشيئة على الامر وقال المعنى واما نشاؤن الا بامر الله
وهذا باطل قطعاً فان المشيئة في القرآن لم تستعمل في ذلك وانما استعملت في مشيئة التكوين
كقوله ولو شاء ربك ما فعلوه وقوله ولو شاء الله ما اقتتلوا وقوله ولو شئنا لآتينا كل نفس

هداها وقوله أهدى الذين آمنوا ان لو يشاء الله لهدى الناس جميعا ونظائر ذلك مما لا يصح فيه
 حل المشيئة على الامر ألينة والذي دلل عليه الآية مع سائر ادلة التوحيد وادلة العقل
 الصريح ان مشيئة العباد من جملة الكائنات التي لا توجد الا بمشيئة الله سبحانه وتعالى فلم يشأ لم
 يكن ألينة كما ان ما شاء كان ولا بد ولكن ههنا امر يجب التنبيه عليه وهو ان مشيئة الله سبحانه
 تارة تتعلق بفعله وتارة تتعلق بفعل العبد فتعلقا بفعله وهو ان يشاء من نفسه اطاعة عبده
 وتوفيقه ونهيته للفعل فهذه المشيئة تستلزم فعل العبد ومشيئته ولا يكتفي في وقوع الفعل مشيئة
 الله لمشيئة عبده دون ان يشاء فعله فانه سبحانه قد يشاء من عبده المشيئة وحدها فيشاء العبد
 الفعل ويريد ولا يفعله لانه لم يشأ من نفسه اطاعته عليه وتوفيقه له وقد دل على هذا
 قوله تعالى وما تشاؤون الا ان يشاء الله رب العالمين وقوله وما يذكرون الا ان يشاء الله
 وهاتان الآيتان متضمنتان اثبات الشرع والقدر والاسباب والمسببات وفعل العبد واسمائه
 الى فعل الرب ولكل منهما عبودية مختص بهان عبودية الآية الاولى الاجتهاد واستفراغ
 الوسع والاختيار والسعي وعبودية الثانية الاستعانة بالله والتوكل عليه والرجاء اليه واستنزال
 التوفيق والعون منه والعلم بأن العبد لا يمكنه ان يشاء ولا يفعل حتى يجعله الله كذلك وقوله
 رب العالمين ينظم ذلك كله ويتضمنه لمن عطل احد الامرين فقد جحد كمال الربوبية وعطلها
 وبالله التوفيق

فصل في ذلك قوله تعالى والنازعات غرقا والناشطات نشطا والسابحات سبحا
 فالسابحات سبحا فالمدبرات امرا * فهذه خمسة امور وهي صفات الملائكة فاقسم سبحانه
 بالملائكة الفا حلة لهذه الافعال اذ ذلك من اعظم آياته وحذف مفعول النزاع والنشطا لانه لو
 ذكر ما تنزع وتنشط لاهم التقييده وان القسم على نفس الافعال الصادرة من هؤلاء الغاهلين لم
 يتعلق الغرض بذلك المفعول كقوله فاما من اعطى واتقى ونظاره فكان نفس النزاع هو المقصود
 لاهين المنزوع واكثر المفسرين على انها الملائكة التي تنزع ارواح بنى آدم من اجسامهم وهم
 جماعة كقوله توفته رسلا وقوله ان الذين توفاهم الملائكة واما قوله قل بثوبا كم ملت الموت الذي
 وكل بكم فاما ان يكون واحدا وله امر وان اما ان يكون المراد الجنس لا الواحدة كقوله وصدقت
 بكلمات ربها وكتبه وقوله وان تعدوا نعمة الله لا تحصوها والنزاع هو اجتذاب الشئ بقوة والاغراق
 في النزاع هو ان يجذب به الى آخره ومنه اغراق النزاع في جذب القوة بأن يبلغ بها غاية المدفية قال أغرق
 في النزاع ثم صار مثلا لكل من بالغ في فعل حتى وصل الى آخره والفرق اسم مصدر اقيم مقامه كالاعطاء
 والكلام اقيم مقامه الاعطاء والتكلم واختلف الناس على النازعات متعدد ولازم فعل القول
 الذي حكمناه يكون متعديا وهذا قول علي ومسروق ومقاتل وابي صالح وعطية عن ابن
 عباس وقال ابن مسعود هي أنفس الكفار وهو قول قتادة والسدي وعطاء عن ابن عباس
 وعلي هذا فهو فعل لازم وغرقا على هذا معناه نزعا شديدا أبلغ ما يكون وأشدّه وفي هذا
 القول ضعف من وجوه أحدها أن عطف ما بعده عليه يدل على أنها الملائكة فهي السابحات
 والمدبرات والنازعات الثاني ان الأقسام بنفوس الكفار خاصة ليس بالبين ولا في اللفظ
 ما يدل عليه الثالث ان النزاع مشترك بين نفوس بنى آدم والاغراق لا يختص بالكافر وقال

الحسن النازعات هي النجوم تنزع من المشرق الى المغرب وغرقا هو غروبها قال تنزع من
ههنا وتفرق ههنا واختاره الاخفش وأبو عبيدة وقال مجاهد هي شداث الموت وأهواله
التي تنزع الارواح نزما شديدا وقال عطاء وعكرمة هي القسي والنازعات على هذا القول
بمعنى النسب أي ذوات النزع التي ينزع بها الراعي فهو النازع قلت النازعات اسم فاعل من
نزع ويقال نزع كذا اذا اجتذبه بقوة ونزع عنه اذا خلاه وتركه بعدملاسته له ونزع اليه اذا
ذهب اليه ومال اليه وهذا لما توصف به النفوس التي لها حركة ارادية لميل الى الشيء أو الميل
عنه واحق ما صدق عليه هذا الوصف الملائكة لان هذه القوة فيها أكل وموضع الآية فيها
أعظم فهي التي تفرق في النزع اذا طلبت ما تنزعه أو تنزع اليه والنفوس الانسانية أيضا لها هذه القوة
والنجوم أيضا تنزع من أفق الى أفق فالنزع حركة شديدة سواء كانت من ملك أو نفس انسانية
أو نجم والنفوس تنزع الى أوطانها والى ما ألفها وعند الموت تنزع الى ربها والمنايا تنزع النفوس
والقسي تنزع بالسهام والملائكة تنزع من مكان الى مكان وتنزع ما وكلت بنزعه والخيل
تنزع في أعتها نزما تفرق فيه الاعنة لطول أعناقها فالصفة واقعة على كل من له هذه الحركة
التي هي آية من آيات الرب تعالى فانه هو الذي خلقها وخلق محلها وخلق القوة والنفوس
التي بها تتحرك ومن ذكر صورة من هذه الصور فلما أراد التمثيل وان كانت الملائكة أحق
من تناولها هذا الوصف فأقسم بطوائف الملائكة وأصنافهم فهم النازعات التي تنزع الارواح
من الاجساد والناشطات التي تنشطها أي تخرجها بسرعة وخفة من قولهم نشط الدلو من
البئر اذا أخرجهما وأنا أنشط بكذا أي أخف له وأسرع والسباحات التي تسبح في الهواء في
طريق ممرها الى ما أمرت به كما تسبح الطير في الهواء فالسباحات التي تسبح وتسرع الى ما أمرت به
لا تبطئ عنه ولا تتأخر فالمدبرات أمور العباد التي أمرها ربها بتدبيرها وهذا أولى الأقوال وقد
روى عن ابن عباس أن النازعات الملائكة تنزع نفوس الكفار بشدة وعنف والناشطات
الملائكة التي تنشط أرواح المؤمنين يسرع وسهولة واختار الفراء هذا القول فقال هي الملائكة
نشط نفس المؤمن فتقبضها وتنزع نفس الكافر قال الواحدى انما اختار ذلك لما بين النشاط والنزع
من الفرق في الشدة واللين فالنزع الجذب بشدة والنشط الجذب برفق ولين والناشطات هي
النفوس التي تنشط لما أمرت به والملائكة أحق الخلق بذلك ونفوس المؤمنين ناشطة
لما أمرت به وقبل السباحات هي النجوم تسبح في الفلك كما قال تعالى كل في ذلك يسبحون وقبل هي
السفن تسبح في الماء وقبل هي نفوس المؤمنين تسبح بعد المفارقة صاعدة الى ربها قلت
والصحيح انها الملائكة والسياق يدل عليه وأما السفن والنجوم فلما تسمى جارية وجواري
كما قال تعالى ومن آياته الجوار في البحر كالأعلام وقال جلنا كم في الجارية وقال الجوارى الكنس
ولم يسمها سباحات وان أطلق عليها فعل السباحة كقوله كل في فلك يسبحون وبذل عليه
ذكره السابقات بعدها والمدبرات بالفاء وذكره الثلاثة الاول بالواو ولان السبق والتدبير
مسبب عن المذكور قبله فلما تزهت ونشطت وسبحت فسبقت الى ما أمرت به فدبرته ولو كان
السباحات هي السفن أو النجوم أو النفوس الأدمية لما عطف عليها فعل السبق والتدبير
بالفاء فقام له قال مسروق ومقاتل والكلبي فالسباقات سباقها الملائكة قال مجاهد وأبو روق

سبقت ابن آدم بالخير والعمل الصالح والايمان والنصديق قال مقاتل نسبق بأرواح المؤمنين الى الجنة وقال الفراء والزجاج هي الملائكة نسبق الشياطين بالوحي الى الانبياء اذ كانت الشياطين تسترق السمع وهذا القول خطأ لا يخفى فساد اذ يقتضى الاشتراك بين الملائكة والشياطين فى القاء الوحي وان الملائكة تسبقهم به الى الانبياء وهذا ليس بصحيح فان الوحي الذى تأتى به الملائكة الى الانبياء لا تسترقه الشياطين وهم معزولون عن سماعه وان استرقوا بعض ما يسمعون من ملائكة السماء الدنيا من أمـور الحوادث قاله سبحانه صـان وحيه الى الانبياء أن تسترق الشياطين شيئاً منه وعزلهم عن سمعه ولو ان قائل هذا القول فسر السابقات بالملائكة التى تسبق الشياطين بالرجم بالشهب قبل القاء الكلمة التى استرقها لكان له وجه فان الشيطان يدر مسرعا بالقائه الى وليه فتسبقة الملائكة فى نزوله بالشهب الثواب فتملكه وربما أتى الكلمة قبل ادراك الشهاب له وفمرت السابقات سبعا بالانفس السابقات الى طاعة الله ومرضاته وأما المديرات أمرا أجمعوا على انه الملائكة قال مقاتل هم جبريل وميكائيل واسرافيل وملك الموت يدبرون أمر الله تعالى فى الارض وهم المقسمات أمرا قال عبدالرحمن بن سابط جبريل موكل بالرياح والجنود وميكائيل موكل بالقطر والنبات وملك الموت موكل بقبض الانفس واسرافيل ينزل بأمر الله عليهم وقال ابن عباس هم الملائكة وكلمهم الله بأمر عرفتهم العمل بها والوقوف عليها بعضهم لى آدم بحفظـون ويكتبون وبعضهم وكلوا بالامطار والنبات والخسف والسمخ والرياح والمحاب انتهى وقد أخبر ان الله وكل بالرجم ملكا ولارؤيا ملك موكل بها وللجنة ملائكة موكلون بممارتها وعمل آلائها وأوائها وغراسها وفرشها وغارقتها وأرائكها ولانار ملائكة موكلة بعمل ما فيها وايقادها وغير ذلك فالدينا وما فيها والجنة والنار والموت وأحكام البرزخ قد وكل الله بذلك ملائكة يدبرون ما شاء الله من ذلك ولهذا كان الايمان بالملائكة احد أركان الايمان الذى لايم الايمان الابه وأما من قال انها النجوم فليس هذا من قول أهل الاسلام ولم يجعل الله النجوم تدبر شيئا من الخلق بل هى مدبرة معخرة كما قال تعالى والشمس والقمر والنجوم مسخرات بأمره فآله سبحانه هو المدبر بملائكته لأمـر العالم العلوى والسفلى قال الجرجاني وذكر السابقات والمديرات بالفام ما قبلها بالاولان ما قبلها اقسام مستأنفة وهذا القسم منشأ عن الذى قبلهما كأنه قال قالانى سجن فسبقن كما تقول قام فذهب أو جب الفاء ان القيام كان سببا للذهاب واوقلت قام وذهب لم نجعل القيام سببا للذهاب واعترض عليه الواحدى فقال هذا غير مطرد فى هذه الآية لانه بعد أن يجعل السبق سببا للتدبير مع أن السابقات ليست الملائكة فى قول المفسرين قلت الملائكة داخلون فى السابقات قطعاً وأما اختصاص السابقات بالملائكة فهذا محتمل وأما قوله يبعد أن يكون السبق سببا للتدبير فليس كما زعم بل السبق المبادرة الى تنفيذ ما يؤمر به الملك فهو سبب لفعل الذى أمر به وهو التدبير مع أن الفاء دالة على التعقيب وأن التدبير يتعقب السبق بلا تراخ بخلاف الاقسام الثلاثة والله أعلم وجواب القسم محذوف يدل عليه السياق وهو البعث المستلزم لصديق الرسول وثبوت القرآن أو انه من القسم الذى اريد به التنبيه على الدلالة والعبرة بالقسم به دون أن يراد به مقسم عليه بعينه وهذا القسم يتضمن الجواب

المقسم عليه وان لم يذ كر لفظا ولعل هذا مراد من قال انه محذوف للعلم به لكن هذا الوجه
الطرف مسلكا فان المقسم به اذا كان دالا على المقسم عليه مستلزما استغنى عن ذكره بذكره
وهذا غير كونه محذوفا لدلالة ما بعده عليه فتأمل له ولعل هذا قول من قال انه انما أقسم
رب هذه الاشياء وحذف المضاف فان معناه صحيح لكن على غير الوجه الذي قد دروه
فان اقسامه سبحانه بهذه الاشياء لظهور دلالتها على ربوبيته ووحدايته وعلمه وقدرته وحكمته
فالاقسام بها في الحقيقة اقسام ربوبيته وصفات كماله فتأمل له ثم قرر سبحانه بعده هذا القسم أمر المعاد
ونبوة موسى المستلزمة لنبوة محمد صلى الله عليه وسلم اذ من المحال أن يكون موسى نبيا
ومحمد ليس نبيا مع أن ما ثبت نبوة موسى فلمحمد نظيره أو أعظم منه وقرر سبحانه تكليمه
لموسى بتدائه له نفسه فقال اذ ناداه ربه فأثبت المستلزم للكلام والتكليم وفي موضع
آخر أثبت النجا والنداء والجا نوع من التكليم ومحال ثبوت النوع بدون الجنس ثم أمره ان
يخاطبه بأعين خطاب فيقول له هل لك الى أن تزكي وأهديك الى ربك فخشي في هذا
من لطف الخطاب ولينه وجوه أحدها اخراج الكلام مخرج العرض ولم يخرج مخرج الامر
والالزام وهو اطف ونظيره قول ابراهيم لضيفه المكرمين ألا تأكلون ولم يقل كلوا الثاني
قوله الى أن تزكي والتزكي التماء والطهارة والبركة والزيادة فعرض عليه أمرا بقبله كل
ما قل ولا يردده الاكل أحق جاهل الثالث قوله تزكي ولم يقل أزكيك فأضاف التزكية الى نفسه
وعلى هذا يخاطب الملوك الرابع قوله وأهديك أي كون دليلا لك وهاديا بين يديك فنسب
الهداية اليه والتزكي الى المخاطب أي كون دليلا لك وهاديا فتزكي انت كما تقول للرجل
هل لك ان ادلك على كذا فنأخذ منه ماشئت وهذا احسن من قوله اعطيك الخامس قوله
الى ربك فان في هذا ما يوجب قبول ما دل عليه وهوانه يدعو به ويوصله الى ربه فاطره وخالقه
الذي اوجده ورباه بنعمه جنينا وصغيرا وكبيرا وآناه الملك وهو نوع من خطاب الاستعطاف
والالزام كما تقول لمن خرج عن طاعة سيده ألا تطع سيدي ومولاك ومالكك وتقول له ولد
الا تطيع أباك الذي ربك السادس قوله فخشي أي اذا اهتديت اليه وعرفته خشيته لان من
حرف الله خافه ومن لم يعرفه لم يخفه فخشيته تعالى مقرونة بعرفته وعلى قدر المعرفة
تكون الخشية السابع ان في قوله هل لك فائدة لطيفة وهي ان المعنى هل لك في ذلك حاجة
أو ارب ومعلوم ان كل ما قل يبادر الى قول ذلك لان الاداعي اغايد حوالى حاجته ومصلحته
لا الى حاجة الداعي فكأنه يقول الحاجة لك وانت المتزكي وانا الدليل لك والمرشد لك
الى أعظم مصالحك فقابل هذا بغاية الكفر والعناد وادعى أنه رب العباد هذا وهو يعلم
أنه ليس بالذي خلق فسوى ولا قدر فهدى فكذب الخبر وعصى الامر ثم أدبر يسعي بالخدعة
والكر فحشر جنوده فأجابوه ثم نادى فيهم بأنه ربهم الاعلى واستخفهم بالطاعة وه فطش به
جبار السموات والارض بطشة عزيز مقتدر وأخذه نكال الآخرة والاولى ليعتبر بذلك
من يعتبر فاعتبر بذلك من خشي ربه من المؤمنين وحق القول على الكافرين ثم أقام سبحانه
جنته على العالمين بخلق ما هو أشد منهم وأكبر وأعظم وأعلى وأرفع وهو خلق السماء وبنائها
ورفع سمكها وتسويتها وظلام ليلاها واخراج ضحاها وخلق الارض ومدها وبسطها

وتهيئتها لما يراد منها وأخرج منها شراب الحيوان وأقوا نهم وأرسي الجبال فجعلها
رواسي للارض لتلاقيد بأهلها وأودعها من المنافع ما يتم به مصالح الحيوان الناطق
والبهيم فمن قدر على ذلك كله كيف يعجز عن اعادةكم خلقا جديدا فتأمل دلالة المقسم به
المذكور في أول السورة على المعاد والتوحيد وصدق الرسل كدلالة هذا الدليل المذكور
واذا كان هذا هو المقصود لم يكن محتاجا الى جواب والله أعلم

فصل في معنى ذلك قوله تعالى والمرسلات عرفا فالعاصفات عصفاء والناشرات نشرات
فالنفارات نفارات فرقا للمقاييس ذكر اعذارا أو نذرا انما توعدون لواقع فسمت المرسلات باللائكة وهو
قول أبي هريرة وابن عباس في رواية مقاتل وجاعة وفسرت بالرياح وهو قول ابن مسعود
واحدى الروايتين عن ابن عباس وقول قتادة وفسرت بالسحاب وهو قول الحسن وفسرت
بالانبياء وهو رواية عطاء عن ابن عباس قلت الله سبحانه يرسل الملائكة ويرسل الانبياء
ويرسل الرياح ويرسل السحاب فيسوقه حيث يشاء ويرسل الصواعق فيصيب بها من يشاء فارسله
واقع على ذلك كله وهو نوعان ارسال دين يحبه ويرضاه كارسال رسله وانبيائه وارسال كون وهو
نوعان نوع يحبه ويرضاه كارسال ملائكته في تدبير امر خلقه ونوع لا يحبه بل يخطئه ويغضه
كارسال الشيطان على الكفار فالارسال المقسم به ههنا مقيد بالعرف فلما أن يكون ضد
المنكر فهو ارسال رسله من الملائكة ولا يدخل في ذلك ارسال الرياح ولا الصواعق ولا
الشياطين وأما ارسال الانبياء فلم أر يد لقال والمرسلين وليس بالفصح تسمية الانبياء مرسلات
وتكلف الجملات المرسلات خلاف المعهود من استعمال اللفظ فلم يطق في القرآن جمع ذلك
الاجمع تذكير لاجمع تأنيث وايضا فاقترا اللفظ بما بعدها من الاقسام لا يناسب تفسيرها
بالانبياء وايضا فان الرسل مقسم عليهم في القرآن لاقسم بهم كقوله تالله لقد أرسلنا الى أمم
من قبلك وقوله وانك لمن المرسلين وقوله يس والقرآن الحكيم انك لمن المرسلين وان كان العرف
من التابع كعرف الفرس وعرف الديك والناس الى فلان عرف واحد أى سابقون في قصده
والتوجه اليه جاز ان تكون المرسلات الرياح ويؤيده عطف العاصفات عليه والناشرات وجاز
أن تكون الملائكة وجاز أن يتم النوعين لوقع ارسال عرفا عليهم ما يؤيده أن الرياح موكل بها
ملائكة تسوقها وتصرفها ويؤيد كونها الرياح عطف العاصفات عليها بفاء التعقيب والتسبب
فكأنها أرسلت فعصفت ومن جعل المرسلات الملائكة قال هي تعصف في مضيتها مسرعة كما
تعصف الرياح والا كثرون على انها الرياح وفيها قول ثالث انها تعصف بروح الكافر يقال عصف
بالشيء اذا أباده وأهلكه قال الاعشى تعصف بالدارع والحامر حكاه أبو اسحق وهو قول
متكلف فان المقسم به لابد ان يكون آية ظاهرة تدل على الربوبية وأما الامور الغائبة التي يؤمن
بها فانما يقسم عليه وانما يقسم سبحانه بملائكته وسكتابه لظهور شأنهما ولقيام الأدلة
والاعلام الظاهرة الدالة على نبوتهما وأما الناشرات فنشرافه واستنشاف قسم آخر ولهذا أنى
به بالواو وما قبله معطوف على القسم الاول بالفاء قال ابن مسعود والحسن وبجاءه دوقة فتادة هي
الرياح تأتي بالمطر ويدل على صحة قولهم قوله تعالى وهو الذي يرسل الرياح بشراب من بدى
رجحه يعنى انها تنشر السحاب تنشرا وهو ضد الطي وقال مقاتل هي الملائكة تنشر كتب

بني آدم وصحائف أعمالهم وقوله مسروق وعطاء من ابن عباس وقالت طائفة هي الملائكة تنشر
اجنحتها في الجو عند صعودها ونزولها وقيل تنشر أو أمر الله في الأرض والسما وقيل تنشر
النفوس فتحييها بالآيمان وقال أبو صالح هي الامطار تنشر الأرض أي يحييها قلت ويجوز
ان تكون الناشرات لازما لامفعول له ولا يكون المراد انهن نشرن كذا فإنه يقال نشر الميت حي
وأشهره الله اذا أحياء فيكون المراد بها الانفس التي حيت بالعرف الذي أرسلت به الرسائل
أو الاشباح والارواح والباق التي حيت بالرياح الرسائل قال الرياح سبب لنشور الابدان
والنبات والوحى سبب لنشور الارواح وحياتها لكن هنا أمر بغي التفتن له وهو انه
سبحانه جعل الاقسام في هذه السورة نوعين وفصل احدهما من الآخر وجعل العاصفات
معطوفا على الرسائل بفاء التعقيب فصارا كأنهما نوع واحد ثم جعل الناشرات كأنه قسم
مبتدأ فأتى فيه بالواو ثم عطف عليه الفارقات والملقيات بالفاء وأوهم هذا ان الفارقات والملقيات
مرتبطة بالناشرات وان العاصفات مرتبطة بالرسائل وقد اختلفت في الفارقات والاكثر
على انها الملائكة ويدل عليه عطف الملقيات ذكر اعليها بالفاء وهي الملائكة بالاتفاق وعلى هذا
فيكون القسم بالملائكة التي تنشر اجنحتها عند النزول ففرقت بين الحق والباطل فألقت
الذكر على الرسل اعداوا واذرا ومن جعل الناشرات الرياح جعل الفارقات صفة لها وقال هي
تفرق السحاب ههنا وههنا ولكن يأتي ذلك عطف الملقيات بالفاء عليها ومن قال الفارقات
أي القرآن يفرق بين الحق والباطل فيقول بلتم مع كون الناشرات الملائكة اكثر من
الثمانية اذ قيل انها الرياح ومن قال هي جماعات الرسل فان اراد الرسل من الملائكة فظاهر وان
اراد الرسل من البشر فقد تقدم بيان ضعف هذا القول وبظهر والله اعلم بما اراد من كلامه
ان القسم في هذه الآية وقع على النوعين الرياح والملائكة ووجه المناسبة ان حياة الأرض
والنبات وابدان الحيوان بالرياح فانها من روح الله وقد جعلها الله تعالى نشورا وحياة القلوب
والارواح بالملائكة فهذين النوعين يحصل نوما للحياة ولهذا والله اعلم فصل احد
النوعين من الآخر بالواو وجعل ما هو تابع لكل نوع بعده بالفاء وتأمل كيف وقع القسم
في هذه السورة على المساد والحياة الدائمة الباقية وحال السعداء والاشقياء فيها وقررها
بالحياة الاولى في قوله ألم نخلقكم من ماء مهين فذكر فيها المبدأ والمعاد وخلص السورة
لذلك فحسن الاقسام بما يحصل به نوما للحياة المشاهدة وهو الرياح والملائكة فكان في القسم
بذلك ابرار دليل واظهر آية على صحة ما قسم عليه وتضمنته السورة ولهذا كان المكذب بعد ذلك
في غاية الجحود والعناد والكفر فاستحق الويل بعد الويل فتضاعف عليه الويل كما تضاعف
منه الكفر والتكذيب فلا احسن من هذا التكرار في هذا الموضع ولا أعظم موقعاته تكرر
عشر مرات ولم يذكر الا في اربعة اماكن او مدلول عليه عقيب ما يوجب التصديق وما يوجب
التصديق به فتأمل

فصل ومن ذلك قوله تعالى لا قسم يوم القيمة ولا قسم بالنفس الهواة وقد تقدم
ذكر هذين القسمين ومناسبة الجمع بينهما في الذكر وكون الجواب غير مذكور وأنه يجوز
ان يكون مما حذف لدلالة السياق عليه والعلم به ويجوز ان يكون من القسم المقصود به التنبيه

على دلالة المقسم به وكونه آية ولم يقصده مقسما عليه معينا فكأنه يقول اذ كر يوم القيمة والنفس الهائمة مقسما بها لكونها من آياتنا وادلة ربوبيتنا ثم انكر على الانسان بعد هذه الآية حسبانته وظنه ان الله لا يجمع عظامه بعد ما فرقها البلى ثم اخبر سبحانه عن قدرته على جمع غيرها من عظامه وعلى هذا فيكون سبحانه قد اخرج على فعله لما انكره اعداؤه بقدرته عليه واخبر عن فعله بانه لا يلزمهم من القدرة وقوع المقدور والمعنى بل نجعلها قادرين على تسوية بنانه ودل على هذا المعنى المحذوف قوله بلى فانها حرف استحباب لما تقدم من التثنية فلماذا يستغنى عن ذكر الفعل بذكر الحرف الدال عليه فدات الآية على الفعل وذكر كرت القدرة لا بطل قول المكذبين وفي ذكر البنان لطيفة اخرى وهى أنها اطرافه وآخر ما يتم به خلقه فخر قدرته على جمع اطرافه وآخر ما يتم به خلقه مع دقتها وصغرها ولطافتها فهو على ما دون ذلك اقدر فاقوم لما استبعدوا جمع العظام بعد الفناء والارمام قبل ان يجمع ونسوى اكثر منها تفرقا وادفعها اجزاء وأخر اطراف البدن وهى عظام الانامل ومفاصلها وقالت طائفة المعنى نحن قادرون على أن نسوى اصابع يديه ورجليه ونجعلها مستوية شيئا واحدا كخنف البعير وحافر الحمار لانفرق بينهما ولا يمكنه ان يعمل بهاشيا مما يعمل بأصابه المفرقة ذات المفاصل والانامل من فنون الاعمال والبسط والقبض والثاني لما يريد من الحوائج وهذا قول ابن عباس وكثير من المفسرين والمعنى على هذا القول اننا في الدنيا قادرون على أن نجعل عظام بنانه مجموعة دون تفرق فكيف لا تقدر على جمعها بعد تفرقها فهذا وجه من الاستدلال غير الاول وهو الاستدلال بقدرته سبحانه على جمع العظام التى فرقها ولم يجمعها والاول استدلال بقدرته سبحانه على جمع عظامه بعد تفرقها وهما وجهان حسنان وكل منهما له الترجيح من وجه غير جميع الاول أنه هو المقصود وهو الذى انكره الكفار وهو اجراء على نسق الكلام واطراد لان الكلام لم يسبق لجمع العظام وتفرقها في الدنيا وانما سبق لجمعها في الآخرة بعد تفرقها بالموت ويرجح القول الثاني ولعله قول جمهور المفسرين حتى أن فيهم من لم يذكروا غيره وأنه استدلال بآية ظاهرة مشهورة وهى تقربى البنان مع انتظامها في كف واحد وارتباط بعضها ببعض فهى متفرقة في عضو واحد يقبض منها واحدة ويبسط اخرى ويحرك واحدة والاخرى ساكنة ويعمل بواحدة والاخرى معطلة وكلها في كف واحد قد جعلها ساعد واحد فلو شاء سبحانه لسواها فجعلها صفة واحدة كبساط الكف ففاته هذه المنافع والمصالح التى حصلت بتفرقها ففى هذا أعظم الادلة على قدرته سبحانه على جمع عظامه بعد الموت ثم اخبر سبحانه عن سوء حال الانسان واصرارته على العصية والفجور وانه لا يرهوى ولا يتخاف يوما يجمع الله فيه عظامه ويبعثه حيا بل هو يريد للفجور ما عاش فيعجز في الحال ويريد للفجور في غد وما بعده وهذا عند الذى يخاف الله والدار الآخرة فهذا لا يندم على ما مضى منه ولا يقلع في الحال ولا يعزم في المستقبل على الترك بل هو حازم على الاستمرار وهذا عند التائب المنتيب ثم نبه سبحانه على الحامل له على ذلك وهو استبعاده ليوم القيامة وليس هذا استبعادا لزمته مع اقراره بوقوعه بل هو استبعاد لوقوعه كما حكى عنه في موضع آخر قوله ذلك رجع بعبد اى بعيد وقوعه ليس المراد انه واقع بعيد لزمته هذا قول جماعة من المفسرين منهم ابن عباس وأصحابه قال

ابن عباس يقدم الذنب ويؤخر التوبة وقال قتادة وعكرمة قدما قدما في معاصي الله لا ينزع عن فجوره وفي الآية قول آخر وهو أن المعنى بل يريد الإنسان ليكذب بما أمامه من البعث وبوم القيامة وهذا قول ابن زيد واختار ابن قتيبة وأبي اسحق قال هؤلاء ودليل ذلك قوله بسئل أيان يوم القيامة ويرجح هذا القول لفظة بل فانها تعطى ان الانسان لم يؤمن بيوم القيامة مع هذا البيان والجملة بل هو مرید لتكذيبه ويرجحه أيضا ان السياق كله في ذم المكذب بيوم القيامة لا في ذم العاصي والفاجر وأيضا فان ما قبل الآية وما بعدها يدل على المراد فانه قال أحسب الانسان ان لن نجتمع عظامه على قادرين على أن نسوي بنانه فأنكر سبحانه عليه حسبانه ان الله لا يجمع عظامه ثم قرر عليه قدرته على ذلك ثم أنكر عليه ارادة التكذيب بيوم القيامة فالاول حسبان منه أن لا يحياه بعد موته والثاني تكذيب منه بيوم البعث وانه يريد أن يكذب بما وضع وبأن دليل وقوعه وثبوتة فهو مرید لتكذيب به ثم أخبر عن تصرجه بالتكذيب فقال بسئل أيان يوم القيامة فالاول ارادة التكذيب والثاني نطقه بالتكذيب وتكلم به وهذا قول قوي كما ترى لكن ينبغي افرار هذه الالفاظ في قوال هذا المعنى فان لفظة يفجر اغتدل على عمل الفجور لاعلى التكذيب وحذف الموصول مع ما جره وابقاء الصلة خلاف الاصل فان اصحاب هذا القول قالوا تقديره ليكفر بما أمامه وهذا المعنى صحيح لكن دلالة هذا اللفظ عليه ليست بالبينة فالجواب ان الامر كذلك لكن الفعل اذا ضمن معنى فعل آخر لم يلزم اعطاء حكمه من جميع الوجوه بل من جملة هذه اللغة العظيمة الشأن وجزالتها ان يذكر المتكلم فعلا وما يضمنه معنى فعل آخر ويجرى على المضمن احكامه لفظا واحكام الفعل الآخر معنى فيكون في قوة ذكر الفعلية مع غاية الاختصار ومن تدبر هذا وجده كثيرا في كلام الله تعالى فلفظ يفجر اقتضت امامه بلا واسطة حرف ولا اسم موصول فأعطيت ما اقتضته لفظا واقتضى ما تضمنته من الفعل ذكر الحرف والموصول فأعطيته معنى فهذا وجه هذا القول لفظا ومعنى والله اعلم ثم أخبر سبحانه عن حال هذا الانسان اذا شاهد اليوم الذي كذب به فقال فاذا برق البصر وخسف القمر وجمع الشمس والقمر يقول الانسان يومئذ أين المفر فيسرق بصره اى يشخص لما يشاهده من العجائب التي كان يكذب بها وخسف القمر ذهب ضوءه وانمحى وجمع الشمس والقمر ولم يجتمعا قبل ذلك بل يجمعهما الذي يجمع عظام الانسان بعد ما فرقا البلى ومزقا وبجمع الانسان يومئذ جميع عمله الذي قدمه وآخره من خير أو شر وبجمع ذلك من جميع القرآن في صدر رسوله ويجمع المؤمنين في دار الكرامة فيكرم وجوههم بالنظر اليه ويجمع المكذبين في دار الهوان وهو قادر على ذلك كله كما جمع خلق الانسان من نقطة من معنى ثم جملة علة مجتمعة الاجزاء بعدما كانت نقطة متفرقة في جميع بدن الانسان وكما يجمع بين الانسان وملك الموت ويجمع بين الساق والساق اماق الميت أو ساق من يجهز بدنه من البشر ومن يجهز روحه من الملائكة أو يجمع عليه شدائد الدنيا والآخرة فكيف هذا الانسان أن يجمع بينه وبين عمله وجزائه وأن يجمع مع بنى جنسه ليوم الجمع وأن يجمع عليه بين أمر الله ونهيه وهو دينه فلا يترك سدى مهملا مطلقا لا يؤمر ولا ينهى ولا يثاب ولا يعاقب فلا يجمع عليه

ذلك فاجمع هذه السورة لمعان الجمع والضم وقد افتتحت بالقسم يوم القيمة الذي يجمع الله فيه بين الاولين والاخرين وبالنفس الواحدة التي اجتمع فيها همومها وغموها وارادتها واعتقاداتها وتضمنت ذكر المبدأ والمعاد والقيامة الصغرى والكبرى واحوال الناس في المعاد وانقسام وجوههم الى ناظرة منعمة وباسرة معذبة وتضمنت وصف الروح بأنها جسم ينتقل من مكان الى مكان فيجمع من تضاريف البدن حتى تبلغ التراق ويقول الحاضرون من راق اى من يرقى من هذه العلة التي اُفيت على الحاضرين اى التمسوا له من يرقيه والرقية آخر الطب وقبل من يرقى بها ويصعد ملائكة الرحمة ام ملائكة العذاب فعلى الاول تكون من رقى يرقى كرمى يرمى وعلى الثانى من رقى يرقى كشقى بشقى ومصدره الرقا ومصدر الاول الرقية والقول الاول اظهر لوجود احدها انه ليس كل ميت بقول حاضروه من يرقى بروحه وهذا انما يقوله من يؤمن برقى الملائكة بروح الميت وانهم ملائكة رحمة وملائكة عذاب بخلاف التماس الرقية وهى الدماء فانه قل ما يخلو منه المحتضر الشا ئى ان الروح انما يرقى بها الملك بعد مفارقتها وحينئذ يقال من يرقى بها واما قبل المفارقة فطلب الرقية للمريض من الحاضرين انسب من طلب علم من يرقى بها الى الله الثالث ان فاعل الرقية لا يمكن العلم به فبحسن السؤال عنه وبفقد السامع واما راقى الى الله فلا يمكن العلم بتعيينه حتى يسئل عنه ومن انما يسئل به اهن تعيين ما يمكن السائل ان يصل الى العلم بتعيينه الرابع ان مثل هذا السؤال انما يراد به تخصيص واثارة هموم الى فعل ما يقع بعده من قوله من ذا الذى يقرض الله قرضا حسنا او يراد به انكار فعل ما يذ كر بعدهما كقوله من ذا الذى يشفع عنده الاباذنه وفعل الراقى الى الله لا يحسن فيه واحد من الامرين هنا بخلاف فاعل الرقية فانه يحسن فيه الاول الخامس ان هذا خرج على عادة العرب وغيرهم فى طلب الرقية لمن وصل الى مثل تلك الحال فحسب الله سبحانه ما جرت مادتهم بقوله وحذف فاعل القول لانه ليس الغرض متعلقا بالقائل بالقول ولم تجر عادة المخاطبين بأن يقولوا من يرقى بروحه فكان حل الكلام على ما ألف وجرت العادة بقوله اولى اذهوت كبراهم يا شاهدونه ويسمعونه السادس انه لو اراد بهذا المعنى لكان وجه الكلام ان يقال من هو الراقى ومن الراقى لوجه الكلام غير ذلك كما يقال من هو القائل منكما كذا وكذا فى الحديث من القائل كلمة كذا السابع ان كلمة من انما يسئل به اهن التعيين كما يقول من الذى فعل كذا ومن ذا الذى قاله فيعلم ان فاعلا وقائلا فعل وقال ولا يعلم تعيينه فيسأل عن تعيينه بن تارة وبأى تارة وهم لم يسألوا عن تعيين الملك الراقى بالروح الى الله فان قيل بل علموا ان ملك الرحمة والعذاب صاعد بروحه ولم يعلموا تعيينه فيسألوا عن تعيين احدهما قبل هم يعلمون ان تعيينه غير ممكن فكيف يسألون عن تعيينه لا سبيل للسامع الى تعيينه ولا الى الكلمة بالعلم به الثامن ان الآية انما سبقت لبيان بأسه من نفسه وبأس الحاضرين معه ومحقق اسباب الموت وأنه قد حضر ولم يبق شئ يجمع فيه ولا يخلص منه بل هو قد ظن أنه مفارق لا محالة فالحاضرون قد علموا أنهم يبقون لاسباب الحياة المعتادة تأثيرا فيفساهم فطلبوا اسبابا خارجة عن المقدور تسحب الراقى والدعوات فقيلوا من راق اى من يرقى هذا العليل من اسباب الهلاك والرقية عندهم كانت مستعملة حيث لا يجدى الدواء

التاسع ان مثل هذا انما يراد به النفي والاستبعاد وهو أحد التقديرين في الآية أي لا أحد يرقى من هذا العلة بعدما وصل صاحبها الى هذه الحال فهو استبعاد لنفي الرقيّة لا طالب لوجود الرقي كقوله قل من يحيي العظام وهي رميم أي لا أحد يحييها وقد صارت الى هذه الحال فان أريد بها هذا المعنى استحال ان يكون من الرقي وان أريد بها الطلب استحال أيضا ان يكون منه وقد بينا أنها في مثل هذا انما تستعمل للطلب أولا نكارا وحينئذ فنقول في الوجه العاشر انها اما ان يراد بها الطلب أو الاستبعاد والطلب اما ان يراد به طلب الفعل أو طلب التعيين ولا سبيل الى حل واحد من هذه المعاني على الرقي لما بيناه والله أعلم

فصل ١٠ ومن أسرار هذه الصورة أنه سبحانه جمع فيها الاوليات بين جلال الظاهر والباطن فزمن وجوههم بالنضرة وبواطنهم بالنظر اليه فلا أجعل لبس واطنهم ولا أنم ولا أحلي من النظر اليه ولا أجعل لظواهرهم من نضرة الوجهه وهي اشراقه ونحسينه وبهجته وهذا كما قال في موضع آخر ولقاهم نضرة وسرورا ونظيره قوله يا بني آدم قد أنزلنا عليكم لباسا يواري سوآتكم وريشافه هذا جلال الظاهر وزينته ثم قال ولباس القوي ذلك خير فهذا جلال الباطن ونظيره قوله انا زيننا السماء الدنيا بزينة الكواكب فهذا جلال ظاهرها ثم قال وحفظا من كل شيطان مارد فهذا جلال باطنها ونظيره قوله عن امرأة العزيز بعد ان قالت ليوسف اخرج عليهن فلما رأيته أكبرنه وقطعن أيديهن وقلن حاش لله ما هذا بشرا ان هذا الا ملك كريم قالت فذلك الذي لمتني فيه ولقد راودته عن نفسه فاتعصم مذكرها لهذا هو من تمام وصفها لحسانه وأنه في غاية الحسن ظاهرا وباطنا وينظر الى هذا المعنى ويناسبه قوله ان ذلك ان لا نجوع فيها ولا تعري وانك لا تنظم فيها ولا تضحي فمقابل بين الجوع والعري لان الجوع ذل الباطن والعري ذل الظاهر ومقابل بين الظمأ وهو حر الباطن والضحي وهو حر الظاهر بالبروز للشمس وقريب من هذا قوله وتزودوا فان خير الزاد التقوى في ذكر الزاد الظاهر الحمى والزاد الباطن المعنوي فهذا زاد سفر الدنيا وهذا زاد سفر الآخرة ويطلب به قول هود يا قوم استغفروا ربكم ثم توبوا اليه يرسل السماء عليكم مدرارا ويزدكم قوة الى قوتكم فالاول القوة الظاهرة المتصلة عنهم والثاني الباطنة المتصلة بهم ويشبهه قوله فغاله من قوة ولا ناصر فنفي عنهم الدافعين الدافع من أنفسهم والدافع من خارج وهو الناصر

فصل ١١ ومن أسرارها أنها تضمنت اثبات قدرة الرب على ما علم أنه لا يكون ولا يفعله وهذا على أحد القولين في قوله بلى قادرين على أن نسوي بنانه فاخبر أنه قادر عليه ولم يفعله ولم يردده وأصرح من هذا قوله تعالى وأنا نزلنا من السماء ماء بقدر فاكثناه في الارض وأنا على الماء قال ابن عباس يريد ان يفيض فيه لذهب فلا يكون من هذا الباب بل يكون من باب القدرة على ما يفعله وأصرح من هذين الموضعين قوله تعالى قل هو القادر على أن يبعث عليكم مذيابا من فوقكم أو من تحت أرجلكم وقد ثبت عن النبي صلى الله عليه وسلم انه قال عند نزول هذه الآية اهوذ بوجهك ولكن قد ثبت عنه صلى الله عليه وسلم

انه لا بد ان يقع في امته خسف وانكن لا يكون ما وما وهذا عذاب من تحت الارجل وروى
انه كان في الامة قذف ايضا وهذا عذاب من فوق فيكون هذان باب الاخبار بقدرته على
ما يفعل وان اريد به القدرة على عذاب الاستئصال فهو من القدرة على ما لا يريد
وقد صرح سبحانه بانه لو شاء لفعل ما لم يفعله في غير موضع من كتابه كقوله ولو شاء ربك
لاكن من في الارض كلهم جمعيا وقوله ولو شئنا لا تفيسا كل نفس هداها ونظاؤه
وهذا للاخفاء فيه بين اهل السنة وبه تبين فساد قول من قال ان القدرة لا تكون الا مع
الفعل لاقبله وان الصواب التفصيل بين القدرة الموجبة والمصححة فبني القدرة عن
الفاعل قبل الملازمة مطلقا خطأ والله اعلم

فصل ومن أمرارها انها تفضيحت الثأني والتثبت في تلقى العلم وان لا يحمل السامع شدة
محبه وحرصه وطلبه على مبادرة العلم بالاخذ قبل فراغه من كلامه بل من آداب الرب التي
أدب بها نبيه صلى الله عليه وسلم امره بترك الاستعجال على تلقى الوحي بل بصبر الى ان يفرغ
جبريل من قراءته ثم يقرأ بعد فراغه عليه فهكذا ينبغي لطالب العلم واسامعه ان يصبر
على معلمه حتى يقضى كلامه ثم يعيده عليه او يسأل عما اشكل عليه منه ولا يبادره
قبل فراغه وقد ذكر الله تعالى هذا المعنى في ثلاثة مواضع من كتابه هذا احدها
والثاني قوله وكذلك انزلناه حكما عربيا وصرنا فيه من الوعيد لعلمهم يتقون
او يحدث لهم ذكرا فتعالى الله الملك الحق ولا تعجل بالقرآن من قبل ان يلقى اليك
وحيه وقل رب زدني علما والثالث قوله سنقرئك فلا تنسى الا ما شاء الله فضمن لرسوله
ان لا ينسى ما قرأه اياه وهذا تناول القراءة وما بعد ما وقد ذم الله سبحانه في هذه السورة من
يؤثر العاجلة على الآجلة وهذا الاستعجال بالتمتع بما يفنى واشاره ما يبقی ورتب كل ذم ووعيد
في هذه السورة على هذا الاستعجال ومحبة العاجلة فارادته ان يفجر امامه هو من استعجاله
وحب العاجلة وتكذيبه يوم القيامة من فرط حب العاجلة واشاره لها واستعجاله بنصيبه
وتمتعه به قبل اوانه واولا حب العاجلة وطلب الاستعجال لتمدح به في الآجلة اكل
ما يكون وكذلك تكذيبه وتولييه وترك الصلاة هو من استعجاله ومحبة العاجلة والرب
سبحانه وصف نفسه بضد ذلك فلم يعجل على عبده بل امره الى ان بلغت الروح التراقي
وأيقن بالموت وهو الى هذه الحال مستمر على التكذيب والتولي والرب تعالى لا يعاجله
بل يمهله ويحدث له الذكر شيئا بعد شيء وبصرف له الآيات ويضرب له الامثال وينبهه على
مبدئه من كونه نطفة من منى معنى ثم علقه ثم خلقا -ويا فلم يعجل عليه بالخلق وهلة
واحدة ولا بالعقوبة اذ كذب خبره وعصى امره بل كان خلقه وامره وجزاؤه بعد تمثيل
وتدريج واناء وله ذم الانسان بالعجلة بشيئله وكان الانسان عجولا وقال خلق
الانسان من عجل ساركم آياتي فلا تستعجلون

فصل ومن أسررها ان اثبات النبوة والمعاد يعلم بالعقل وهذا احد القولين لاصحابنا
وغيرهم وهو الصواب فان الله سبحانه انكر على من حسب انه يترك سدى فلا يؤمر ولا ينهى
ولا يثاب ولا يعاقب ولم ينف سبحانه ذلك بطريق الخبر المجرد بل نفاه نفي مالا يليق نسبته اليه

ونفى منكر على من حكم به وظنه ثم استدل سبحانه على فساد ذلك وبين ان خلقه الانسان في هذه الاطوار وتنقله فيها طورا بعد طور حتى بلغ نهايته بأبي ان يتركه سدى فانه ينزه عن ذلك كما ينزه عن العبث والعيب والنقص وهذه طريقة القرآن في غير موضع كاقال تعالى اخفصتم انما خلقناكم عبثا وانكم اليها ترجعون فتعالى الله الملك الحق لا اله الا هو رب العرش الكريم فجعل كمال ملكه وكونه سبحانه الحق وكونه لا اله الا هو وكونه رب العرش المستلزم لربوبيته لسكل مادونه مبطلا لذلك الظن الباطل والحكم الكاذب وانكار هذا الحسبان عليهم مثل انكاره عليهم حساباتهم انه لا يسمع سرهم ونجواهم وحسبان انه لا يراهم ولا يقدر عليهم وحسبان انه يسوى بين اوليائه وبين اعدائه في محبتهم ومعاتمتهم وغير ذلك مما هو منزله عنه تنزيهه عن سائر العيوب والنقائص وان نسبة ذلك كنسبة ما يتعالى عنه مما لا يليق من اتخاذ الوالد والشريك ونحو ذلك مما يشكره سبحانه على من حسبه أشد الانكار فدل على أن ذلك قبيح ممنوع نسبته اليه كما يمنع أن ينسب اليه سائر ما ينافي كماله المقدس ولو كان نفي تركه سدى اغناهم بالسمع المجرى لم يقل بعد ذلك ألم يك نطفة الى آخره وما يدل ان تعطيل اسمائه وصفاته ممنوع وكذلك تعطيل موجها ومقتضاها فان ملكه الحق يستلزم امره ونهيه وثوابه وعقابه وكذلك يستلزم ارسال رسله واتزال كتبه وبعث المعاد ليوم يحجز فيه المحسن باحسانه والمسيء باساءته فمن انكر ذلك فقد انكر حقيقة ملكه ولم يثبت له الملك الحق ولذلك كان منكر ذلك كافرا بربه وان زعم انه بقر بصفات العالم فلم يؤمن بالملك الحق الموصوف بصفات الجلال والمستحق لنوع الكمال كما ان المعطل للكلامه وعلوه على خلقه لم يؤمن به سبحانه فانه آمن برب لا يشككم ولا يأمر ولا ينهى ولا يصعد اليه قول ولا عمل ولا ينزل من عنده ملك ولا أمر ولا ينهى ولا ترفع اليه الايدي ومعلوم ان هذا الذي آمن به رب مقدر في ذهنه ليس هو رب العالمين واله المرسلين وكذلك اذا اعتبرت اسمه الحى وجدته مقتضيا الصفات كماله من علمه وسمعه وبصره وقدرته وارادته ورحمته وفعله ما يشاء واسمه القيوم مقتضى التدبير امر العالم العلوى والسفلى وقيامه بمصالحه وحفظه له فمن انكر صفات كماله لم يؤمن بأنه الحى القيوم وان اقر بذلك الحد في اسمائه وعطل حقائقها حيث لم يمكنه تعطيل الفاظها وبالله التوفيق

فصل ومن ذلك قوله تعالى كلا والقمر والليل اذ بدرو والصبح اذا أضرقتا انما هي آيات نذير للبشر لمن شاء منكم ان يتقدم او يتأخر اقسام سبحانه بالقمر الذى هو آية الليل وفيه من الآيات الباهرة الدالة على ربوبية خالقه وباريه وحكمته وعنايته بخلقها ما هو معلوم بالمشاهدة وهو سبحانه اقسام بالسماء وما فيها مما لا نزاع من الملائكة وما فيها مما نراه من الشمس والقمر والنجوم وما يحدث بسبب حركات الشمس والقمر من الليل والنهار وكل ذلك آية من آياته ودلالة من دلائل ربوبيته ومن نذر امره هذين النيرين العظيمين وجدهما من اعظم الآيات في خلقهما وجرمهما ونورهما وحركتهما على نهج واحد لا ينيان ولا يفتران دائبين ولا يقع في حركتهما اختلاف بالبطء والسرعة والرجوع والاستقامة والانخفاض والارتفاع ولا يجرى احدهما في فلك صاحبه ولا يدخل عليه في سلطانه ولا تدرك الشمس القمر ولا يجئ الليل قبل انقضاء النهار بل لكل حركة مقدرة ونهج معين لا يشرك فيه الاخر كما ان له تأثيرا

ومنفعة لا يشرك فيها الاخر وذلك بما يدل من له ادنى عقل على انه بتدبير مسخر وامر آمر وتدبير مدبر بهرت حكمته العقول واحاط علمه بكل دقيق وجليل وفرق ما علمه الناس من الحكم الذي في خلقهم اما لا تنصل اليه عقولهم ولا تنتهي الى مبادئها او هاهم ففائقنا الاعتراف بحلال خلقهما كمال حكمته ولطف تدبيره وان نقول ما قاله اولو الالباب قبلنا ربنا ما خلقت هذا باطلا سبحانه فكما عذاب النار ولوان العبد ووصف له جرم اسود مستدير عظيم الخلق يبدو فيه النور كخيوط منسجمن ثم يترادى كل ليلة حتى يتكامل نوره فيصير اضواء شئ واحسنه واجله ثم يأخذ في النقصان حتى يعود الى حاله الاول فيحصل بسبب ذلك معرفة الاشهر والسنين وحساب آجال العالم من مواقيت حجبهم وصلاتهم ومواقيت اجارهم ومدابنا تهم ومعاملتهم التي لا تقوم مصالحهم الا بها فصالح الدنيا والدين متعلقة بالالهة وقد ذكر سبحانه ذلك في ثلاث آيات من كتابه احدها قوله بسألو نك من الالهة قل هي مواقيت للناس والحج والثانية قوله هو الذي جعل الشمس ضياء والقمر نورا وقدره منازل لتعلموا عدد السنين والحساب ما خلق الله ذلك الا بالحق بفصل الآيات لقوم يعلمون والثالثة قوله وجعلنا الليل والنهار آيتين فمحونا آية الليل وجعلنا آية النار مبصرة لتبتغوا فضلا من ربكم ولتعلموا عدد السنين والحساب وكل شئ فصلناه تفصيلا فلولا ما بعثه الله سبحانه في آية الليل من زيادة ضوئها ونقصانها لم يعلم ميقات الحج والصوم والعدد ومدة الرضاع ومدة الحمل ومدة الاجارة ومدة آجال الحاملات فان قيل كان يمكن هذا بركة الشمس والايام التي تحفظ بطول الشمس وغروبها كما يعرف اهل الكتابين مواقيت صيامهم وأعيادهم بحساب الشمس قبل هذا وان كان ممكنا الا انه يعسر ضبطه ولا يقف عليه الا الآحاد من الناس ولا ريب ان معرفة اوائل الشهور وواسطتها وأواخرها بالقمر امر يشترك فيه الناس وهو أسهل من معرفة ذلك بحساب الشمس واقل اضطرابا واختلافا ولا يحتاج الى تكلف حساب وتقليد من لا يعرفه من الناس لمن يعرفه فالحكمة البالغة التي في تقدير السنين والشهور بسير القمر اظهر وأنفع وأصلح واقل اختلافا من تقديرها بسير الشمس فارب جل جلاله دبر الالهة بهذا التدبير العجيب لمنافع خلقه في مصالح دينهم ودنياهم مع ما يتصل به من الاستدلال به على وحدانية الرب وكمال حكمته وعلمه وتدبيره فشهادة الحق بغير الاجرام الفلكية وقيام أدلة الحدوث والخلق عليها فهي آيات ناطقة بلسان الحال على تكذيب الدهرية وزنادقة الفلاسفة والملاحدة القائلين بأنها ازلية ابدية لا يتطرق اليها التغيير ولا يمكن عدمها فاذن امل البصير القمر مثلا واقتناره الى محل يقوم به وسير دأبنا لا يفتري مسير مسخر مدبر وهبوطه تارة وارتفاعه تارة وأفوله تارة وظهوره تارة وذهاب نوره شيئا فشيئا ثم هودا اليه كذلك وذهاب ضوئه بجللة واحدة حتى يعود قطعة مظللة بالكسوف ثم قطعا انه مخلوق مر بوب مسخر نحت امر خالق قاهر مسخر له كما يشاء وعلم أن الرب سبحانه لم يخلق هذا باطلا وان هذه الحركة فيه لا بد أن تنتهي الى الانقطاع والسكون وان هذا الضوء والنور لا بد أن ينتهي الى ضده وأن هذا السلطان لا بد أن ينتهي الى العزل وسيمجم بينهما جامع المنفقات بعد أن لم يكونا مجتمعين وبذهب بهما حيث شاء ويرى المشركون من عبدهما حال آلهتهم التي عبدوها من دونه كما يرى عباده الكواكب انتشارها وعباد السماء انقطاعها

وعباد الشمس تكويرها وعباد الاصنام اهانتها والقاءها في النار احرقشي* واذله واصغره كما رى
عباد الجمل في الدنيا حاله ومبادئ عبادته تمحقة ونمحقه والريح تمزقه وتذروه وتنسفه في الهم وكما
أرى الاصنام في الدنيا صورها مكسرة مخردة ملقاة بالامكنة القذرة ومعاول الموحدين قد هشت
منها تلك الوجوه وكسرت تلك الرؤس وقطعت تلك الايدي والارجل التي كانت لا يوصل
اليها بغير الثقيل والاضلال وهذه سنة الله التي لا تبدل ومادته التي لا تحول انه يرى ما بدغيره حال
معبوده في الدنيا والآخرة وان كان المعبود غير راض بعبادة غيره ارادة تربيته منه ومعاداته له احوج
ما يكون اليه ليهلك من هلك عن بينة ويحيى من حي عن بينة ويعلم الذين كفروا انهم كانوا كاذبين
تأمل سطور الكائنات فانها * من الملك الاعلى اليك رسائل
وقد خط فيها لو تأملت خطها * ألا كل شيء ما خلا الله باطل
ولو شاء تعالى لابقى القمر على حالة واحدة لا يتغير وجعل النغير في الشمس ولو شاء لغيرهما
وما لو شاء لابقاهما على حالة واحدة ولكن يرى عباد آياته في انواع تصاريها ليدلهم على
انه الله الذي لا اله الا هو الملك الحق المبين الفعال لما يريد ألا اله الا هو الخلق والامر ببارك الله
رب العالمين واما تأثير القمر في ترتيب ابدان الحيوان والنبات وفي المياه وجزر البحر ومد
وبحرائق الامراض ونقلها من حال الى حال وغير ذلك من المنافع فأمر ظاهر
فصل * واما اقسامه سبحانه بالليل اذ أدبر فلما في ادبارها واقبال النهار من أبين
الدلالات الظاهرة على المبدأ والمعاد فانه مبدأ ومعاد يوم مشهود بالعبان بينما الحيوان في
سكون الليل قد هدأت حركاتهم وسكنت اصواتهم ونامت حيواناتهم وصاروا اخوان الاموات
اذ قبل من النهار داعيه واسمع الخلائق مناديه فانشرت منهم الحركات وارتفعت منهم
الاصوات حتى كأنهم قاموا احياء من القبور يقول قائلهم الحمد لله الذي احيانا بعد ما ماتنا واليه
النشور فهو معاد جديد ابداء وأعاد الذي يبدى ويعيد فمن ذهب بالليل وجاء بالنهار سوى
الواحد القهار فمن تأمل حال الليل اذا عسعس وادبر والصبح اذا تنفس وأسفر فهزم جيوش
الظلام بنفسه واضاء افق العالم بعبسه وفل كائنات المواقب بعساكره واضمحك نواحي الارض
بناشيره وبشارته فبالايتان شاهدتان بوحداية منشيهما وكال ربوبيته وعظم قدرته
وحكمته فتبارك الذي جعل طلوع الشمس وغروبها مقياسا لسلطان الليل والنهار فلو لا طلوعها
لبطل امر العالم كله فكيف كان الناس يسعون في معاشهم ويتصرفون في امورهم والدنيا
مظلمة عليهم وكيف كانت تهينهم الحياة مع فقد لذة النور وروحه وأى ثمار ونبات وحيوان
كان يوجد وكيف كانت ثم مصالح ابدان الحيوان والنبات ولولا غروبها لم يكن للناس هدو
ولا قرار مع علم حاجتهم الى الهدو لراحة ابدانهم وجوهم حواسهم فلو لا جثوم هذا الليل
عليهم بظلمة ما هدأوا ولا قروا ولا سكنوا بل جعله احكم الحاكمين سكنا ولما ساكنا جعل النهار
ضياء ومعاشا ولولا الليل وبرده لاحترقت ابدان النبات والحيوان من دوام شروق الشمس
عليها وكان يحرق ما عليها من نبات وحيوان فانقضت حكمته احكم الحاكمين ان جعلها
سراجا يطلع على العالم في وقت حاجتهم اليه وبغيب في وقت استغنائهم عنه
فطلوعه لمصلحتهم وبغيته لمصلحتهم وصار النور والظلمة على تضادهما متعاونين

متعاونين منظارين على مصلحة هذا العالم وقوامه فلو جعل الله سبحانه النهار سرمداً الى يوم القيامة والليل سرمداً الى يوم القيامة لفانت مصالح العالم واشتدت الضرورة الى تغيير ذلك وزالته بضده وتأمل حكمته سبحانه في ارتفاع الشمس وانخفاضها لاقامة هذه الازمنة الاربعة من السنة وما في ذلك من مصالح الخلق في الشتاء تغور الحرارة في الشجر والنبات فيتولد منها مواد الثمار ويكف الهواء فينشأ منه السحاب وينعقد فيحدث المطر الذي به حياة الارض وغذاء ابدان الحيوان والنبات وحصول الافعال والقوى وحركات الطبايع وفي الصيف يخدم الهواء فينضج الثمار وتشتد الحبوب ويحفف وجه الارض فيتهيأ العمل وفي الخريف يصفو الهواء وتبرد الحرارة ويمتد الليل وتستريح الارض والشجر للحمل والنبات مرة ثانية بمنزلة راحة الحامل بين الحملين ففي هذه الازمنة مبدأ ومعاد مشهود وشاهد بالمبدأ والمعاد الغيبي والمقصود ان بحركة هذين النيران يتم مصالح العالم وبذلك يظهر الزمان فان الزمان مقدور الحركة فالسنة الشمسية مقدار سير الشمس من نقطة الحمل الى مثلها والسنة القمرية مقدرة بسير القمر وهو اقرب الى الضبط واشترك الناس في العلم به وقدر احكم الحاكمين ثقلهما في منازلهما لما في ذلك من تمام الحكمة ولطف التدبير فان الشمس لو كانت تطلع وتغرب في موضع واحد لاتعداه لما وصل ضرؤها وشعاعها الى كثير من الجهات فكان نفعها يفقد هناك فجعل الله سبحانه طلوعها ودولابها في الارض لينال نفعها وتأثيرها البقاع فلا يبقى موضع من المواضع التي يمكن ان تطلع عليها الا اخذ بقسطه من نفعها واقتضى هذا التدبير المحكم ان وقع مقدار الليل والنهار على اربعة وعشرين ساعة وبأخذ كل منهما من صاحبه ومنتهى كل منهما اذا امتد خمسة عشر ساعة فلو زاد مقدار النهار على ذلك الى خمسين ساعة مثلاً او اكثر لاختل نظام العالم وفسد اكثر الحيوان والنبات ولونقص مقداره عن ذلك لاختل النظام ايضا وتعطلت المصالح ولو استويا دائماً لما اختلفت فصول السنة التي باختلافها مصالح العباد والحيوان فكان في هذا التدبير والتدبير المحكم من الايات والمصالح والمنافع ما يشهد بأن ذلك تقدير العزيز العليم ولهذا يذكر سبحانه هذا التدبير ويضيفه الى عزته وعلمه كما قال تعالى وآية لهم الليل نسلخ منه النهار فاذا هم مظلمون والشمس تجري لمستقرها ذلك تقدير العزيز العليم وقال تعالى قل انكم لتكفرون بالذي خلق الارض في يومين وتجعلون له اندادا ذلك رب العالمين وجعل فيها رواسي من فوقها وبارك فيها وقدر فيها اقواتها في اربعة ايام سواء للسائلين ثم استوى الى السماء وهي دخان فقال لها وللارض انبيا لهما وكرها قالتا انينا طائعين فقضاهن سبع سموات في يومين واحسب في كل سماء امرها وزينا السماء الدنيا بمصابيح وحفظنا ذلك تقدير العزيز العليم وقال تعالى فاقب الاصباح وجعل الليل سكناً والشمس والقمر حسبانا ذلك تقدير العزيز العليم فهذه ثلاثة مواضع يذكر فيها ان تقدير حركات الشمس والقمر والاجرام العلوية وما ينشأ عنها كان من مقتضى عزته وعلمه وأنه قدره بهاتين الصفتين وفي هذا تكذيب لاعداء الله الملاحدة الذين ينفون قدرته واختياره وعلمه بالمغيبات

فصل واقسم سبحانه بهذه الاشياء الثلاثة وهي القمر والليل اذ ادبر والصبح اذ اشرق على المعاد لما في القسم من الدلالة على ثبوت المقسم عليه فانه يتضمن كمال قدرته

وحكمته ونسأته بخلقه وابداء الخلق وابدائه كما هو مشهود في ابداء النهار والليل وابدائهما وفي ابداء النور وابدائه في القمر وفي ابداء الزمان وابدائه الذي هو حاصل بسير الشمس والقمر وابداء الحيوان والنبات وابدائهما وابداء فصول السنة وابدائها وابداء ما يحدث في تلك الفصول وابدائه فكل ذلك دليل ظاهر على المبدأ والمعاد الذي أخبر به الرسل كلهم عنه فصرف سبحانه الآيات الدالة على صدق رساله ونوعها وجعلها للفتنة والنار وللسمع ناراً وللشاهدة ناراً فجعلها آفاقية ونفسية ومنقولة ومعقولة ومشهودة بالعيان ومذكورة بالجلال فأبى الظالمون الا كفورا واتخذوا من دونه آلهة لا يخلقون شيئا وهم يخلقون ولا يملكون لانفسهم ضرراً ولا نفعاً ولا يملكون موتاً ولا حياة ولا نشوراً ولما اقام الحجج عليهم بين المحجة ارتهبن كل نفس بكسبها وواخذها بذنبها واستثنى من اولئك من قبل هدايته واتبع رضاهم وهم اصحاب اليمين الذين آمنوا بالله وصدقوا المرسلين وملكوا غير صيدل الجرمين الذين ليسوا من المصلين ولا من مطعمى المسكين وهم من اهل الخوض مع الخائضين المكذابين بيوم الدين فهذه اربع صفات اخرجتهم من زمرة المتقين وادخلتهم في جملة الهالكين الاولى ترك الصلاة وهي عمود الاخلاص للمعبود الثانية ترك اطعام المسكين الذي من هو مراتب الاحسان للعبيد والاخلاص للخلق والاحسان للخلق كما قال تعالى الذين هم يراؤن ويمنعون الماعون وقال لا يأتون الصلاة الا وهم كسالى ولا ينفقون الا وهم كارهون وهذا ضد ما وصف به اصحاب اليمين بقوله الذين يقيمون الصلاة وهم ارزقناهم ينفقون وقال تعالى في جنوبيهم من المضاجع يدعون ربهم خوفاً وطمعاً وعارزقناهم ينفقون وقرن سبحانه بين هذين الاصلين في غير موضع في كتابه فأمر بهما ناراً وأثنى على فاعليهما ناراً وتوعد بالويل والعقاب تاركهما ناراً فان مدار النجاة عليهما ولا فلاح لمن اخل بهما الصفة الثالثة والرابعة الخوض بالباطل والتكذيب بالحق فاجتمع لهم عدم الاخلاص والاحسان والخوض بالباطل والتكذيب بالحق واجتمع لاصحاب الاخلاص والاحسان والتصديق بالحق والتكلم به فاستقام اخلاصهم واحسانهم وبقيتهم وكلامهم واستبدل اصحاب الشمال بالاخلاص شركاً وبالاحسان اساءة وبالبينة شكاً وتكذيباً وبالكلام النافع خوضاً في الباطل فلذلك لم تنفعهم شفاعاة الشافعين أي لم يكن لهم من شفيع فيهم لان الشفاعاة تقع فيهم ولا تنفع وهذا لما أعرضوا عن التذكرة ولم يرفعوا بهاراً ما وجعلوا من سماعها كما نجفل جبال وحش من الامداد ومن الرماة ثم ختم السورة بما نهج فيها بين شرعه وقدره واقامة الحجج عليهم باثبات المشيئة لهم وبيان مقتضى التوحيد والربوبية وان ذلك اليد الالهية فالاول عدله والثاني فضله فالاول يوجب السعي والطلب والحرص على ما ينجيهم كما يفعلون ذلك في مصالح دنياهم بل أشد الثاني يوجب الاستعانة والتوكل والتفويض والرغبة الى من ذلك يده ليسهل وبوفهم والله المستعان وعليه التكلان

فصل ١٢ ومن ذلك قوله فلا أقسم بما تبصرون وما لا تبصرون انه يقول رسول كريم الى آخره اقال مقاتل بما تبصرون من الخلق وما لا تبصرون منه وقال قتادة أقسم بالاشياء كلها بما يبصر منها وما لا يبصر وقال الكلبي تبصرون من شيء وما لا تبصرون من شيء وهذا أعم قسم وقع في

القرآن فانه بيم العلويات والسفليات والدياوالآخرة وما يرى ويدخل في ذلك الملائكة كلهم
والجن والانس والعرش والكبرى وكل مخلوق وكل ذلك من آيات قدرته وربوبيته وهو سبحانه
بصرف الاقسام كما بصرف الآيات في ضمن هذا القسم ان كل ما يرى وما لا يرى آية ودليل
على صدق رسوله وان ما جاء به هو من عند الله وهو كلامه لا كلام شاعر ولا مجنون ولا كاهن
ومن تأمل المخلوقات ما رآه منها وما لا يراه واعتبر ما جاء به الرسول بها ونقل فكرته في مجاري الخلق
والامر ظهر له ان هذا القرآن من عند الله وانه كلامه وهو اصدق الكلام وانه حق ثابت كما ان
سائر الموجودات ما يرى منها وما لا يرى حق كما قال تعالى فورب السماء والارض انه لخلق مثل ما انكم
تنتقون اى ان كان نطقكم حقيقة وهو امر موجود لا تقارون فيه ولا تشكون فهكذا
ما أخبرتكم به من التوحيد والمعاد والنبوة حق كما في الحديث انه لخلق مثل ما لك ههنا فكانه
سبحانه يقول ان القرآن حق كما ان ما شاهدوه من الخلق وما لا يشاهدونه حق موجود بل
لو فكرتم فيما تبصرون وما لا تبصرون لدركتم ذلك على ان القرآن حق ويكنى الانسان من
جميع ما لا يبصره وما لا يبصره بعينه ومبدأ خلقه ونشأته وما يشاهده من احواله ظاهرا
وباطنا في ذلك ايب دلالة على وحدانية الرب وثبوت صفاته وصدق ما أخبر به رسوله وما لم يباشره
قلبه ذلك حقيقة لم تخالط بشاشة الايمان قلبه ثم ذكر سبحانه المقسم عليه فقال انه لقول رسول كريم
وهذا رسوله البشري محمد صلى الله عليه وسلم وفي اضافته اليه باسم الرسالة بين ذلك انه كلام
المرسل فمن انكر ان يكون الله قد تكلم بالقرآن فقد انكر حقيقة الرسالة ولو كانت اضافته اليه
اضافة انشاء ابتداء لم يكن رسولا ولناقض ذلك اضافته الى رسوله الملئكي في سورة التكوين
ثم بين سبحانه كذب اعدائه وبهتهم في نسبة كلامه تعالى الى غيره وانه لم يتكلم به بل قال
من تلقاه نفسه كما بين كذب من قال ان هذا الاقول البشر فمن زعم انه قول البشر فقد كفر
وسب عليه الله - قرر ثم أخبر سبحانه انه تنزيل من رب العالمين وذلك يتضمن امورا احدها انه
تعالى فوق خلقه كلهم وان القرآن نزل من عنده والثاني انه تكلم به حقيقة لقوله من رب العالمين
واوكان غيره هو المتكلم به لكان من ذلك الغير ونظيرهذا قوله ولكن حق القول منى ونظيره قوله
قل نزله روح القدس من ربك بالحق وقوله تنزيل الكتاب من الله العزيز الحكيم تنزيل من حكيم
حجيد وما كان من الله فليس بمخلوق ولا ينتقض هذا بأن الرزق والمطر وما في السموات والارض
جميعا منه وهو مخلوق لان ذلك كله أصيان قائمة بنفسها وصفات وافعال لتلك الاهيان
فاضافتها الى الله سبحانه وانها منه اضافة خلقى كاضافة بيته وعبدته وناقته وروحه وبابه
اليه بخلاف كلامه فانه لا بد أن يقوم بتكلمه اذ كلام من غير متكلم كسمع من غير سامع وبصر
من غير مبصر وذلك هي الحال فاذا اضيف الى الرب كان بمنزلة اضافة سمعه وبصره وحياته
وقدرته وهله ومشيئته اليه ومن زعم ان هذه اضافة لمخلوق الى خالق فقد زعم ان الله لا يسمع له
ولا يبصر ولا حياة ولا قدرة ولا مشيئة تقوم به وهذا هو التعطيل الذي هو شر من الاشراك وان
زعم ان اضافة السمع والبصر والعلم والحياة والقدرة اضافة صفة الى موصوف فاضافة الكلام
اليه اضافة لمخلوق الى خالق فقد تناقض وخرج من موجب العقل والفطرة والشرع ولغات
الامم وفرق بين متماثلين حقيقة وعقلا وشرعا وفطرة ولغة وتأمل كيف اضافته سبحانه

الى الرسول بلفظ القول واضافه الى نفسه بلفظ الكلام في قوله حتى يسمع كلام الله فان الرسول يقول للمرسل اليه ما امر بقوله فيقول قلت كذا وكذا وقلت له ما امرتني ان اقوله كما قال المسيح ما قلت لهم الا ما امرتني به والمرسل يقول للرسول قل لهم كذا وكذا كما قال تعالى قل لعبادي الذين آمنوا يقيموا الصلاة وقل لعبادي يقولوا التي هي احسن قل لله وؤمنوا بين يعضو امن ابصارهم ونظائره فاذا بلغ الرسول ذلك صح ان يقال قال الرسول كذا وهذا قول الرسول أي قاله مبلغا وهذا قوله مبلغا عن مرسله ولا يجي في شيء من ذلك تكلم لهم بكذا وكذا ولا تكلم الرسول بكذا او كذا ولا أنه بكلام رسول كريم ولا في موضع واحد بل قبل تصديق وقد تلى آية هذا الكلام وكلام صاحبك فقال ليس بكلامي ولا كلام صاحبي هذا كلام الله

فصل في الامر الثالث ما تضمنه قوله تنزيل من رب العالمين ان ربوبيته الكاملة خلقه تأبى أن يتركهم سدى لا يأمرهم ولا ينهاهم ولا يرشدهم الى ما ينفعهم ويحذرهم ما يضرهم بل يتركهم هملا بمنزلة الانعام السائمة فنزعم ذلك لم يقدر رب العالمين قدره ونسبه الى ما لا يليق به تعالى فتعالى الله الملك الحق لا اله الا هو رب العرش الكريم ثم أقام سبحانه البرهان القاطع على صدق رسوله وأنه لم يبق قول عليه فيما قاله وأنه لو تقول عليه لما قرء ولما جله بالاهلاك فان كمال علمه وقدرته وحكمته تأبى أن يقر من تقول عليه وامترى عليه وأضل عباده واستباح دماء من كذبه وحرىهم وأموالهم وأظهر في الارض الفساد والجور والكذب وخالف الخلق فكيف يليق بأحكام الحاكمين وأرحم الراحمين وأقدر القادرين أن يقره على ذلك بل كيف يليق به أن يؤيده وينصره ويعليه ويظهره ويظهره بأهل الحق يسفك دماءهم ويستبيح أموالهم وأولادهم وفسادهم قائلا ان الله أمرني بذلك وأباح لي بل كيف يليق به أن يصدقه بأنواع التصديق كلها فيصدقه باقراره وبالآيات المستلزمة لصدقه التي دلالتها على التصديق كدلالة التصديق بالقول وأظهر ثم يصدقه بأنواعها كلها على اختلافها فكل آية على انفرادها مصدقة لهم ثم يحصل باجماع تلك الآيات تصديق فوق تصديق كل آية بمفردها ثم يعجز الخلق عن معارضته ثم يصدقه بكلامه وقوله ثم يقيم الدلالة القاطعة على أن هذا قوله وكلامه فيشهد له باقراره وفعله وقوله فن أعظم المحال وأبطل الباطل وأبين البهتان أن يجوز على أحكام الحاكمين ورب العالمين أن يفعل ذلك بالكاذب المفترى عليه الذي هو شر الخلق على الإطلاق فن يجوز على الله أن يفعل هذا بشر خلقه وأكذبهم فما آمن بالله قطعا ولا عرف الله ولا هذا هو رب العالمين ولا يحسن نسبة ذلك الى من له مسكة من عقل وحكمة وجي ومن فعل ذلك فقد أزرى بنفسه ونادى على جهله وأذكر في هذا مناظرة تجرت لي مع بعض اليهود قلت له بعد أن أفضى في نبوة النبي صلى الله عليه وسلم الى أن قلت له انكار نبوته يتضمن القدح في رب العالمين ونقصه بأقبح النقص فكان الكلام معكم في الرسول والكلام الآن في تنزيه الرب تعالى فقال كيف تقول مثال هذا الكلام فقلت له بيانه على فاسم الاكن أنتم تزعمون أنه لم يكن رسولا وانما كان ملكا قاهرا قهر الناس بسيفه حتى دناؤه ومكث ثلاثا وعشرين سنة

يكذب على الله ويقول أوحى الي ولم يوح اليه وأمرني ولم يأمره ونهاني ولم ينهه وقال الله كذا ولم يقل ذلك وأحل كذا وحرم كذا وأوجب كذا وكره كذا ولم يحل ذلك ولا حرمه ولا أوجبه بل هو فعل ذلك من تلقاء نفسه كاذبا مفتريا على الله وعلى أنبيائه وعلى رسله ولا نيكته ثم مكث من ذلك ثلاث عشرة سنة يستعرض عباده بسفك دماءهم وبأخذ أموالهم ويسترق نساءهم وأبناءهم ولا ذنب لهم إلا الرد عليه ومخالفته وهو في ذلك كله يقول الله أمرني بذلك ولم يأمره ومع ذلك فهو ساع في تبديل أديان رسل ونسخ شرائعهم وحل نواويسهم فهذه حاله عندكم فلا يخلو أما أن يكون الرب تعالى طالما بذلك مطالعا عليه من حاله براه ويشاهده أم لا فان قلتم ان ذلك جبهه فائب عن الله لم يهـ لم يه قد ختم في الرب تعالى ونسبتموه الى الجهل المفرط اذ لم يطلع على هذا الحادث العظيم ولا علمه ولا رآه وان قلتم بل كان ذلك بعلمه واطلاعه ومشاهدته قيل لكم فهل كان قادرا على ان يغير ذلك ويأخذ على يده ويحول بينه وبينه أم لا فان قلتم ليس قادرا على ذلك نسبتموه الى العجز المنافي للربوبية وكان هذا الانسان هو اتباعه أقدر منه على تنفيذ اراداتهم وان قلتم بل كان قادرا ولكن مكينه ونصره وسلطه على الخلق ولم ينصر أوليائه واتباع رسله نسبتموه الى أعظم السفه والظلم والاخلال بالحكمة هذا لو كان محلي بينه وبين مافعله فكيف وهـ وفي ذلك كله فاصره ومؤيده ومجيب دعواته ومهلك من خالفه وكذبه ومصدق بأشياء التصديق ومظهر الآيات على يديه التي واجتمع أهل الارض كلهم على أن يأتوا بواحدة منها لما أمكنهم ولعجزوا عن ذلك وكل وقت من الاوقات يحدث له من أسباب النصر والتكسين والظهور والعلو وكثرة الاتباع أمرا خارجا عن العادة فظهر ان من أنكر كونه رسـ ولا نبيا فقد سب الله وقذح فيه ونسبه الى الجهل والعجز والسفه قلت له ولا ينتقض هذا بالملوك الظلمة الذين مكنتهم في الارض وقتنا ثم قطع دابرهم وأبطل سنتهم ومحا آثارهم وجورهم فان أولئك لم يعبدوا شيئا من هذا ولا يبدوا ونصروا وظهرت على أيديهم الآيات ولا صدقهم الرب تعالى بأفاره ولا بفعله ولا بقوله بل أمرهم كان بالضد من أمر الرسل وكفرهم ونغروا وأضرابهم ولا ينتقض هذا بمن ادعى النبوة من الكذابين فان حاله كانت ضد حال الرسول من كل وجه بل حالهم من أظهر الأدلة على صدق الرسول ومن كلمة الله سبحانه أن أخرج مثل هؤلاء الى الوجود ليعلم حال الكذابين وحال الصادقين وكان ظهـ ورهم من آيين الأدلة على صدق الرسل والفرق بين هؤلاء وبينهم فبضدها تبين الأشياء والضد يظهر حسنه الضد معرفة أدلة الباطل وشبهه من أنواع أدلة الحقي وبراهينه فلما سمع ذلك قال عاذ الله لا نقول انه ملك ظالم بل نبي كريم من أتبعه فهو من السعداء وكذلك من أتبعه ومضى فهو من أتبع محمدا قلت له بطل كما تقولون به بعد هذا فانكم اذا أقررتم انه نبي صادق فلا بد من تصديقه في جميع ما أخبر به وقد علم أتباعه وأعداؤه بالضرورة انه دعى الناس كلهم الى الايمان وأخبر أن من لم يؤمن به فهو كافر مخلد في النار وقائل من لم يؤمن به من أهل الكتاب وأجعل عليهم بالكفر واعتباح أموالهم ودماءهم ونساءهم وأبناءهم فان كان ذلك عدوانا منه وجورا لم يكن نبيا وطادا الامر الى القدح في الرب تعالى وان كان ذلك بأمر الله ووحيه

لم يسع محالفته وترك اتباعه ولم تصدقه فيما أخبر به وطاعته فيما أمر وقد أُرشد سبحانه
 إلى هذا المسلك في غير موضع من كتابه فقال ولو تقول علينا بعض الأقاويل لاخذنا منه باليمين
 ثم لقطعنا منه الوتين فما منكم من أحد عنه حاجزين يقول سبحانه لو تقول علينا قولاً واحداً من تلقاء
 نفسه لم نقله ولم نوحه إليه لما أقررناه ولاخذنا بيمينه ثم أهلكناه هذا أحد القولين قال ابن قتيبة في هذا
 قولان أحدهما أن اليمين القوة والقدره وأقام اليمين مقام القوة لأن قوة كل شيء في ميامنه قلت
 وعلى هذا تكون اليمين من صفة الأخذ وهذا قول ابن عباس في اليمين قال ولاهل اللغة في هذا مذهب
 آخر وهو أن الكلام ورد على ما اعتاده الناس من الأخذ بيد من يعاقب وهو قولهم إذا أرادوا عقوبة
 رجل خذبه وأكث ما يقوله السلطان والحاكم بعد وجوب الحكم خذبه وأسفع يده
 فكأنه قال لو كذب علينا في شيء اليكم عنا لاخذنا بيمينه ثم عاقبناه بقطع الوتين وإلى
 هذا المعنى ذهب الحسن انتهى فقد أخبر سبحانه أنه لو تقول عليه شيئاً من الأقاويل لما أقره
 ولعاجله بالعقوبة فإن كذباً على الله ليس ككذب على غيره ولا يليق به أن يقر الكاذب عليه
 فضلاً عن أن ينصره ويؤيده وبصدقه وقوله ثم لقطعنا منه الوتين والوتين يباط القلب
 وهو عرق يجري في الظهر حتى يتصل بالقلب إذا انقطع بطلت القوى ومات صاحبه هذا
 قول جبيع أهل اللغة قال ابن قتيبة ولم يرد أن انقطع ذلك العرق بعينه ولكنه أراد لو كذب
 علينا لا نشأه أو قتلناه فكان كمن قطع وتينه قال ومثله قوله صلى الله عليه وسلم ما زالت أكلة
 خيبر تعادني وهذا أو أن قطعة ابهرى والابهر عرق يتصل بالقلب فإذا انقطع مات صاحبه
 فكأنه قال بهذا أو أن قلبي المم فكنت كمن انقطع ابهره ثم قال تعالى فما منكم من أحد عنه
 حاجزين أي لا يحجزه مني أحد ولا يمنعني الموضع الثاني قوله تعالى أم يقولون افترى
 على الله كذباً فإن يشأ الله نخنم على قلبك ويمحو الله الباطل ويحق الحق بكلماته أنه علم
 ذات الصدور وفي معنى الآية فأناس قولان أحدهما قول مجاهد ومقاتل أن يشأ الله يربط
 على قلبك بالصبر على أذاهم حتى لا يشقى عليك والثاني قول قتادة أن يشأ الله ينسبك
 القرآن ويقطع عنك الوحى وهذا القول دون الأول لوجوه أحدها أن هذا خرج حوايلهم
 وتكذيباً لقولهم أن محمداً كذب على الله وافترى عليه هذا القرآن فأجابهم بأحسن جواب
 وهو أن الله تعالى قادر لا يجره شيء فلو كان كما تقولون لخنم على قلبه فلا يمكنه أن يأبى بشيء
 منه بل يصير القلب كالشيء المنحوم عليه فلا يوصل إلى ما فيه فيعود المعنى إلى أنه لو افترى
 على لم يمكنه ولم أقره ومعلوم أن مثل هذا الكلام لا يصدر من قلب منحوم عليه فإن فيه
 من علوم الأولين والآخرين وعلم المبدأ والمعاد والنبأ والآخره والعلم الذي لا يعلمه إلا الله
 والبيان التام والجزلة والفصاحة والجلالة والأخبار بالغيوب ما لم يمكن من ختم على قلبه
 أن يأبى فيه ولا يعضه فلو لا أني أزلته على قلبه وبسرته بلسانه لما أمكنه أن يأبى بكم بشيء
 منه فأبى هذا المعنى إلى المعنى الذي ذكره الآخرون وكيف يلتزم معنى حكاية قولهم وكيف
 يتضمن الرد عليهم الوجه الثاني أن مجرد الربط على قلبه بالصبر على أذاهم يصدر من الحق
 والمبطل فلا يبدل ذلك على التغير بينهما ولا يكون فيه رد لقولهم فإن الصبر على أذى المكذب
 لا يبدل بمجرد صدق الخبر الثالث أن الربط على قلب العبد لا يقال له ختم على قلبه ولا

هكذا يابض في

يعرف هذا في عرف المخاطب ولا لغة العرب ولا هو المعهود في القرآن بل المعهود استعمال الختم على القلب في شأن الكفار في جميع موارد اللفظ في القرآن كقوله ختم الله على قلوبهم وقوله أو رأيت من اتخذ الله هواءً وأضله الله - على علم وختم على سمعه وقلبه وجعل على بصره غشاوة ونظارته وأما ربطه - على قلب العبد بالصبر فكقوله وربطنا على قلوبهم إذ قاموا فقالوا ربنا رب السموات والأرض وقوله وأصبح نؤادهم موسى فارغاً إن كادت لتبدي به لولا أن ربطنا على قلبها والإنسان يسوغل في الدماء أن يقول اللهم اربط على قلبي ولا يحسن أن يقول اللهم اختم - على قلبي الرابع أنه سبحانه حيث يحكى أقوالهم أنه افتراء لا يجيبهم - على هذا الجواب بل يجيبهم بأنه لو افتراء لم يملكوا له من الله شيئاً بل كان يأخذه ولا يقدرون - على تخلصه كقوله أم يقولون افتراء قل إن افتريته فلا تملكون لي من الله شيئاً ونارة يجيبهم بالمطالبة بمعارضة بمثله أو شيء منه ونارة باقامة الأدلة القاطعة - على أنه الحق وأنهم هم الكاذبون المنزورون وهذا هو الذي يحسن في جواب هذا السؤال لا مجرد الصبر الخامس أن هذه الآية نظير ما نحن فيه وأنه لو شاء لما أقره ولا مكنه وتفسير القرآن بالقرآن من أبلغ التفاهير السادس أنه لا دلالة في سياق الآية - على الصبر بوجه ما لا بالمطابقة ولا التضمن ولا الزوم فمن أين يعلم أنه أراد ذلك ولم يستقر هذا المعنى في غير هذا المعنى فحصل عليه بخلاف كونه يحول بينه وبينه ولا يمكنه من الافتراء عليه فقد ذكره في مواضع السابغ أنه سبحانه أخبر أنه لو شاء لما تلاءم عليهم ولا أدراهم به وأن ذلك أغاها بمشيئته وإذنه وعلمه كما قال تعالى ولو شاء الله ما تلونه عليكم ولا أدراكم به وهذا من أبلغ الحجج وأظهرها أي هذا الكلام ليس من قبلي ولا من عندي ولا أقدر أن أفتريه على الله ولو كان ذلك مقدوراً لي لكان مقدوراً لمن هو من أهل العلم والكتابة ومخالفة الناس والتعلم منهم ولكن الله يثبتني به ولو شاء سبحانه لم ينزله ولم ييسره بل ساقى فلم يدهني أثله وه عليكم وإن أهلكم به ألبسته لأعلى لساني ولا على لسان غيري وإن كنهه أوحاه إلى وأذن لي في تلاوته عليكم وأدراكم به بعد أن لم تنكروا دارين به فلو كان كذباً وافتراء كما تقولون لا مكن خبري أن يتلوه عليكم وتندرون به من جهته لأن الكذب لا يعجز عنه البشر وأنتم لم تدروا بهذا ولم تسمعوه إلا مني ولم تسمعوه من بشر غيري ثم أجاب عن سؤال مقدر وهو أنه تعلم من غيره أو افتراء من تلقاء نفسه فقال قد قبلت فيكم عمراً من قبله تعلمون حالى ولا يخفى عليكم سيري ومدخلى ومخرجى وصدقى وأمانتى ومن هذا لم أتمكن من قول شيء منه ألبسته ولا كان لي به علم ولا بعضه ثم أيدىكم به وهلة من غير تعلم ولا تعلم ولا معاناة الأسباب التي أتمكن به آمنه ولا من بعضه وهذا من أظهر الأدلة وأبين البراهين أنه من عند الله أوحاه إلى وأنزله على ولو شاء ما فعل فلم يكن من تلاوته ولا أمكنكم من العلم به بل مكننى من تلاوته ومكنكم من العلم به فلم تكونوا عالمين به ولا بعضه ولم أكن قبل أن يوحى إلى نألباله ولا بعضه فتأمل صحة هذا الدليل وحسن تأليفه وظهور دلالة ومن هذا قوله سبحانه وأثن شئنا لنذهبن بالذى أوحينا إليك ثم لا نجد لك به علينا وكيلاً وهذا هو المناسب لقوله أم يقولون افتريه على الله كذباً فإن يشاء الله نختم على قلبك ولقوله ولو تقول علينا بعض الأقاويل لاخذنا منه

باليقين هو برهان مستقل مذكور في القرآن على وجوه متعددة والله أعلم بالثامن ان مثل هذا التركيب انما جاء في القرآن للنفي لا للاثبات كقوله تعالى واثن شذالذنهين بالذي اوحينا اليك وقوله ان يشأ يذهبكم ايها الناس ويأت باخرين وقوله ان يشأ يسكن الريح فيظللان رواكد على ظهره وقوله ان نشأ نخسف بهم الارض او نسقط عليهم كسفا من السماء ونظاثره لم يأت الا فيما كان مابعد فعل المشيئة منفيا التاسع ان الختم على القلب لا يستلزم الصبر بل قد يختم على قلب العبد ويسلبه صبره بل اذا ختم على القلب زال الصبر وضعف بخلاف الربط على القلب فانه يستلزم الصبر كما قال تعالى وينزل عليكم من السماء ماء ليطهركم به ويذهب عنكم رجز الشيطان ويربط على قلوبكم ومعنى الربط في اللغة الشد ولهذا يقال لكل من صبر على امر ربط قلبه كأنه حبس قلبه عن الاضطراب ومنه يقال هو رابط الجاش وقد ظن الواحدى ان على زائدة والمعنى يربط قلوبكم وائس كما ظن بل بين ربط الشئ وربط عليه فرق ظاهر فانه يقال ربط الفرس والدابة ولا يقال ربط عليها فاذا احاط الرباط بالشئ وعده قبل ربط عليه كأنه احاط عليه بالرباط فلهذا قيل ربط على قلبه وكن ان احسن من ان يقال ربط قلبه والمقصود ان هذا الربط هو يكون الصبر أشد وأثبت بخلاف الختم العاشر ان الختم هو شد القلب حتى لا يشعر ولا يفهم فهو ما ذبح مع العلم والتقصير والنبي صلى الله عليه وسلم كان يعلم قول أعدائه أنه افترى القرآن ويشعربه فلم يجعل الله على قلبه مانعا من شعوره بذلك وعلم به فاذا قيل الامر كذلك ولكن جعل الله على قلبه مانعا من التأذى بقولهم قيل هذا اولى ان يسمى ختما وقد كان يؤذيه قولهم وبخزته كما قال تعالى قد تعلم انه ليعزتك الذي بقولون وكان وصول هذا الاذى اليه من كرامة الله فانه لم يؤذى ليعزتك الذي بقولون وكان وصول هذا الاذى اليه من كرامة الله فانه لم يؤذى ما يؤذى فالقول في الآية هو قول فتادة والله أعلم ثم أخبر سبحانه أن القرآن تذكرة للنفين بتذكره المتقي فيبصر ما ينفعه ويأنيه وما يضره فيحتميه ويتذكره اسماء الرب تعالى وصفاته وافعاله فيؤمن ويتذكره ثوابه وعقابه ووعده وامره ونهيه وآياته في أوليائه واعدائه ونفسه وما يزيها ويطهرها ويعلمها وما يبدسها ويخفيها ويحقرها ويذكره علم المبدأ والمعاد والجنة والنار وعلم الخير والشر فهو التذكيرة على الحقيقة تذكرة حجة للعالمين ومنفعة وهداية للنامين ثم قال سبحانه وانما تعلم ان منكم مكذبين اي لا يخفون علينا فسبحانهم بتكذيبهم ثم أخبر سبحانه أن رسوله وكلامه حمرة على الكافرين اذا طابوا حقيقة ما أخبر به كان تكذيبهم عليهم من أعظم الحمرات حين لا ينفعهم الحمرة وهكذا كل من كذب بحق وصدق بساطل فانه اذا انكشف له حقيقة ما كذب به وصدق به كان تكذيبه وتصديقه حمرة عليه كن فرط فيما ينفعه وقت تحصيله حتى اذا اشتدت حاجته اليه وطاب فوز المصليين صار تقربا عليه حمرة ثم أخبر سبحانه أن القرآن والرسول حق اليقين فقبل هومن باب اضافة الموصوف الى صفته اي الحق اليقين فهو معبود الجامع وصلاة الاولى وهذا موضع يحتاج الى تحقيق فنقول وبالله التوفيق ذكر الله سبحانه في كتابه مراتب اليقين وهي ثلاثة حق اليقين وعلم اليقين وعين اليقين كما قال تعالى كلا لو تعلمون علم اليقين لترون الجحيم ثم لترونها بين اليقين فهذه ثلاث مراتب لليقين أولها علمه وهو التصديق التام به بحيث لا يعرض له شك ولا شبهة

تقدح في تصديقه كعلم اليقين بالجنة مثلاً وثيقتهم أنها دار المتقين ومقر المؤمنين بهذه مرتبة العلم كقبيهم أن الرسل أخبروا بها عن الله وتيقنهم صدق الخبر المرتبة الثانية عين اليقين وهي مرتبة الرؤية والمشاركة كما قال تعالى ثم لترونها عين اليقين وبين هذه المرتبة والتي قبلها فرق ما بين العلم والمشاركة فاليقين للسمع وعين اليقين للبصرو في المسند للإمام أحمد مر فوما ليس الخبر كالعائن وهذه المرتبة هي التي سألتها إبراهيم الخليل ربه أن يريه كيف يحي الموت ليحصل له مع علم اليقين عين اليقين فكان سؤاله زيادة لنفسه وطمأنينة لقلبه فيسكن القلب عند المعاينة ويطمأن لقطع المسافة التي بين الخبر والعيان وعلى هذه المسافة أطلق النبي صلى الله عليه وسلم لفظ الشك حيث قال نحن احن بالشك من إبراهيم ومعاذ الله أن يكون هناك شك منه ولان إبراهيم وانما هو عين بعد علم وشهود بعد خبر ومعاينة بعد سماع المرتبة الثالثة مرتبة حق اليقين وهي مباشرة الشيء بالاحساس به كما اذا دخلوا الجنة وتمتعوا بما فيها فهم في الدنيا في مرتبة علم اليقين وفي الموقف حـين تضاف وتقرب منهم حتى يعاينوها في مرتبة عين اليقين واذا دخلوها وباشروا نعمها في مرتبة حق اليقين وبمباشرة المعلوم نارة يكون بالحواس الظاهرة ونارة يكون بالقلب فلهذا قال وانه لحق اليقين فان القلب يباشر الايمان به وبخالطه كما يباشر بالحواس ما يتعلق بها فيبتذل لخالط بشاشته القلوب ويبقى لها حق اليقين وهذه أعلى مراتب الايمان وهي الصديقية التي تفاوتت فيها مراتب المؤمنين وقد ضرب بعض العلماء للمراتب الثلاثة مثلاً فقال اذا قال لك من نجزم بصدقه عندي حصل أريد أن اطعمك منه بصدقه كان ذلك علم يقين فاذا حضره بين يديك صار ذلك عين اليقين فاذا ذقته صار ذلك حق اليقين وعلى هذا فليست هذه الاضافة من باب اضافة الموصوف الى صفته بل من اضافة الجنس الى نوعه فان العلم والعين والحق اعم من كونها يقينا فأضيف العام الى الخاص مثل بعض المنافع وكل الدراهم ولما كان المضاف والمضاف اليه في هذا الباب بصدقان على ذات واحدة بخلاف قولك دار عمرو وثوب زيد ظن من ظن أنها من اضافة الموصوف الى صفته وليس كذلك بل هي من باب اضافة الجنس الى نوعه كثوب خز وخاتم فضة فالضاف اليه قد يكون مقابرا للمضاف لا بصدقان على ذات واحدة وقد يجازسه بصدقان على مسمى واحد والله أعلم ثم ختم السورة بقوله فسبح باسم ربك العظيم وهي جديرة بهذه الخاتمة لما تضمنته من الاخبار عن عظمة الرب تعالى وجلاله وذكر عظمة ملكه وجريان حكمه بالعدل على عباده في الدنيا والآخرة وذكر عظمته تعالى في ارسال رسوله وانزال كتابه وأنه تعالى أعظم وأجل وأكبر عند أهل سمواته والمؤمنين من عباده من أن يقر كذبا متقولاً عليه مفترى عليه يبدل دينه وينسخ شرائعه ويقتل عباده ويخبر عنه بالاحقية له وهو سبحانه مع ذلك يؤيده وينصره ويحبب دعوته وبأخذ أعداءه ويرفع قدره ويملأ ذكره فهو سبحانه العظيم الذي تأبى عظمته أن يفعل ذلك بمن أتى بأفجع أنواع الكذب والعظم فسبحان ربنا العظيم وتعالى عما ينسبه اليه الجاهلون علوا كبيرا

فصل ومن ذلك قوله عز وجل فلا أقسم برب المشارق والمغارب انا لقادرون على

أن تبدل خيرا منهم وما نحن بمسبوقين أقسم سبحانه رب المشرق والمغرب وهي اما
مشارك النجوم ومغاربها أو مشارق الشمس ومغاربها وان كل موضع من الجهة مشرق
ومغرب فكذلك جمع في موضع وأفرد في موضع وثني في موضع آخر فقال رب المشرقين
ورب المغربين فقبل هما مشرقا الصيف والشتاء وجاء في كل موضع ما يناسبه بخاف في سورة
الرحمن رب المشرقين ورب المغربين لانها سورة ذكرت فيها المزدوجات فذكر فيها الخلق
والتعليم والشمس والقمر والنجوم والشجر والسماء والارض والحب والتمر والجن والانس
ومادة أبي البشر وأبي الجن والبحرين والجنة والنار وقسم الجنة الى جنتين عاليتين وجنتين
دونهما وأخبر أن في كل جنة عينين فناسب كل المناسبة أن يذكر المشرقين والمغربين وأما
سورة سأل سائل فانه أقسم سبحانه على عموم قدرته وكالها وصحة تعلفها بأعادتهم بعد العدم
فذكر المشرق والمغرب بلفظ الجمع اذ هو أدل على المقسم عليه سواء أريد مشارق النجوم
ومغاربها أو مشارق الشمس ومغاربها أو كل جزء من جهتي المشرق والمغرب فكل ذلك
آية ودلالة على قدرته تعالى على أن يبدل امثال هؤلاء المكذبين وينشئهم فيما لا يعلمون
فيأتيهم في نشأة اخرى كما يأتي بالشمس كل يوم من مطلع وتذهب في مغرب واما في
سورة المزمل فذكر المشرق والمغرب بلفظ الافراد لما كان المقصود ذكر ربوبيته
ووحدايته وكما انه تفرد برؤية المشرق والمغرب وحده فكذلك يجب ان يتفرد
باربوبة والتوكل عليه وحده فليس للمشرق والمغرب رب سواه فكذلك ينبغي أن لا يتخذ
الله ولا وكيل سواه وكذلك قال موسى لفرعون حين سأله ومارب العالمين فقال رب المشرق
والمغرب وما بينهما ان كنتم تعقلون وفي ربوبية سبحانه للمشارك والمغرب تنبيه على ربوبية
السموات وما حوته من الشمس والقمر والنجوم وربوبية ما بين الجنتين وربوبية الليل والنهار
وما تضمنه ثم قال انما لقادرون على ان تبدل خيرا منهم وما نحن بمسبوقين اي لقادرون
على ان نذهب بهم ونأتي بأطوع لنامهم وخير امنهم كما قال تعالى ان يشأ يذهبكم ايها الناس
ويأتى بآخرين وكان الله على ذلك قديرا وقوله وما نحن بمسبوقين اي لا يفوتني ذلك اذا ارادته
ولا يمنع مني وهو عن هذا المعنى بقوله وما نحن بمسبوقين لان المغلوب يسبقه الغالب الى ما يريد
فيفوت عليه ولهذا هدى بعلي دون الى كافي قوله وما نحن بمسبوقين على ان تبدل امثالكم
فانه لما ضمنه معنى مغلوبين ومقهورين عداه بعلي بخلاف سبقه اليه فانه فرق بين سبقته اليه وسبقته
عليه فالاول بمعنى خليفته وقهرته عليه والثاني بمعنى وصلت اليه قبله

فصل وقد وقع الاخبار عن قدرته عليه سبحانه على تبديلهم بخير منهم وفي بعضها
تبديل امثالهم وفي بعضها استبداله قوم اخر هم ثم لا يكونوا امثالهم فهذه ثلاثة امور يجب
معرفة ما بينها من الجمع والفرق فحيث وقع التبديل بخير منهم فهو اخبار عن قدرته
على ان يذهب بهم ويأتي بأطوع واتقوا منهم في الدنيا وذلك قوله وان تولوا يستبدل قوما غيركم
ثم لا يكونوا امثالكم معنى بل يكونوا خيرا منكم قال مجاهد يستبدل بهم من شاء من عباده
فيجعلهم خيرا من هؤلاء فلم يتولوا بحمد الله فلم يستبدل بهم واما ذكره تبديل امثالهم في سورة
الواقعة وسورة الانسان فقال في الواقعة نحن قدرنا بينكم الموت وما نحن بمسبوقين
على ان تبدل امثالكم وتنشئكم فيما لا تعلمون وقال في سورة الانسان نحن خلقناهم وشددنا

امرهم واذا شئنا بدلنا امثالهم تبديلا قال كثير من المفسرين المعنى انما اذا اردنا ان نبتدئ خلقا غيركم لم يسبقنا سابق ولم يفتنا ذلك وفي قوله واذا شئنا بدلنا امثالهم تبديلا اذ شئنا اهلكناهم وآتينا آبائهم فجعلناهم بدلنا منهم قال المهدوي قوما واثقين لهم في الخلق مخالفين لهم في العمل ولم يذكروا الواحدى ولا ابن الجوزى غير هذا القول وعلى هذا فتكون هذه الآيات نظير قوله تعالى ان يشأ يذهبكم ايها الناس ويأت بآخرين فيكون استدلالا بقدرة الله على اذهابهم والاكثيان بامثالهم على اتيانه بهم انفسهم اذا ما انوا انما استدل سبحانه بالنشأة الاولى فذكرهم بها فقال ولقد علمنا النشأة الاولى فلو لا تذكرونها فبينهم بما علموه وطابوا على صدق ما اخبرتهم به رسوله من النشأة الثانية والذي عندي في معنى هاتين الآيتين وهما آية الواقعة والانسان المراد بتبديل امثالهم الخلق الجديد والنشأة الآخرة التي وعدوا بها وقد وفق الزمخشري لفهم هذا من سورة الانسان فقال وبدلنا امثالهم في شدة الامر يعنى النشأة الاخرى ثم قال وقبل وبدلنا غيرهم عن بطيع وحقه ان يأتى بان لا باذا كقوله وان تولىوا يستبدل قوما غيركم قلت واثبانه باذا التي لا تكون الا للصفة في الوقوع بدل على تحقق وقوع هذا التبديل وانه واقع لا محالة وذلك هو النشأة الاخرى التي استدل على امكانها بقوله ولقد علمنا النشأة الاولى واستدل بالمثل على المثل وعلى ما ذكره بما طابوه وشاهدوه وكونهم امثالهم هو انشاءهم خلقا جديدا بعينه فهم هم باعيانهم وهم امثالهم فهم انفسهم يعادون فاذا قلت المعاد هذا هو الاول بعينه صدقت وان قلت هو مثله صدقت فهو هو معاد او هو مثل الاول وقد اوضح هذا سبحانه بقوله بل هم في ابس من خلق جديد فهذا الخلق الجديد هو المتضمن لكونهم امثالهم وقد سماه الله سبحانه وتعالى اعادة والمعاد مثل المبدأ وسماه نشأة اخرى وهى مثل الاول وسماه خلقا جديدا وهو مثل الخلق الاول كما قال سبحانه بالخلق الاول بل هم في ابس من خلق جديد وسماه امثالا وهم هم فتطابقت الفاظ القرآن وصدق بعضها بعضا وبين بعضها بعضا ولهذا تزول اشكالات اوردها من لم يفهم المعاد الذي اخبرت به الرسل عن الله ولا يفهم من هذا القول ما قاله بعض المتأخرين انهم غيرهم من كل وجه فهذا خطأ قطعاه الله من اعتقاده بل هم امثالهم وهم اعيانهم فاذا فهمت الحقائق فلا يناقش في العبارة الاضيق العطن صغير العقل ضعيف العلم وتأمل قوله تعالى في الواقعة افرأيتم ما تمنون انتم تخلقونه ام نحن الخالقون نحن قدرنا بينكم الموت كيف ذكر مبدأ النشأة وآخرها مستدلا بها على النشأة الثانية الاولى بقوله وتما نحن عاصونين على ان تبدل امثالكم وننشئكم فيما لا تعلمون فانكم انما علمنا النشأة الاولى في بطون اسمائكم ومبدأها مما تمنون ولن تغلبوا على ان تنشئكم نشأة ثانية فيما لا تعلمون فاذا انتم امثال ما كنتم في الدنيا في صوركم وهيئاتكم وهذا من كمال قدرة الرب تعالى ومشيئته لو تذكرتم احوال النشأة الاولى لذكرتم ذلك على قدرة منشاءها على النشأة التي كذبتم بها فأي استدلال وارشاد احسن من هذا واقر الى العقل والفهم وابعدهم عن كل شبهة وشك وليس بعد هذا البيان والاستدلال الا الكفر بالله وما جاءت به الرسل والايمان وقال في سورة الانسان نحن خلقناهم وشددنا أسرهم فهذا النشأة الاولى ثم قال واذا شئنا بدلنا امثالهم تبديلا فهذا النشأة الاخرى ونظير هذا قوله تعالى ان يشأ يذهبكم ايها الناس ويأت بآخرين من نطفة

اذا تمنى وان عليه النشأة الاخرى وهذا في القرآن كثير جدا يقرن بين النشأتين مذكرا
للطهر والعقول باحداهما على الاخرى وبالله التوفيق

فصل في ما اقام عليهم الحجّة وقطع المذرة قال مذرهم بخوضوا ويلمعوا حتى يلاقوا
يومهم الذي يوعدون وهذا تهديد شديد يتضمن ترك هؤلاء الذين قامت عليهم حجتي فلم يقبلوها
ولم يخافوا بأسى ولا صدقـ وارسالانى في خوضهم بالباطل ولعبهم بالخوض في الباطل ضد
التكلم بالحق والعب ضد السعى الذى يعود نفعه على سامعيه فالاول ضد العلم النافع والثاني ضد
العمل الصالح ولا تكلم بالحق ولا عمل بالصواب وهذا شأن كل من اعرض عما جاء به الرسول
لابد له من هذين الامرين ثم ذكر سبحانه حالهم عند خروجهم من القبور فقال يوم يخرجون
من الاجداث سرا كما أنهم الى نصب يوفضون اى يسهرون والنصب العلم والغاية التى نصب
فيؤمنونها وهذا من ألطف التشبيه وايذنه واحسنه فان الناس يقومون من قبورهم مهطعين
الى الداعى يؤمون الصوت لا يرجون عنه عنة ولا يسرة كما قال يومئذ يبعثون الداعى لا هوج
له اى يقبلون من كل اوب الى صوته وناحيته لا يرجون عنه قال الفراء وهذا كما تقول
دعوتنى دعوة لا هوج لك عنها وقال الزجاج المعنى لا هوج لهم عن دعائه اى لا يقدر
الا على اتباعه وقصده فان قلت اذا كان المعنى لا هوج لهم عن دعوتى فكيف قال
لا هوج له قيل قالت طائفة اللام بمعنى عن اى لا هوج عنه وقالت طائفة المعنى لا هوج
لهم عن دعائى كما قال الزجاج وفي القوامين تكلف ظاهر ولما كانت الدعوة تجمع الجمع
لانـ هوج عنهم وكلام يؤم صوت الداعى ويتبعه لا بهـ هوج عنه كان مجيئ اللام منتظما
للمعنيين ودالا عليهما والمعنى لا هوج لدعائه لافى اسمائهم اياه ولا فى اجاباتهم له ثم قال تعالى
خاشعة ابصارهم ترهقهم ذلة فوصفهم بذل الظاهر وهو خشوع الابصار وذلل الباطل وهو
ما يرهقهم من الذل الذى خشعت عنه ابصارهم وقريب من هذا قوله ووجوه يومئذ باسرة
تظن أن بضل بها فاقرة ونظيره قوله وترهقهم ذلة ما لهم من الله من حاصم كأنما أغشيت وجوههم
قطعا من الليل مظلما وضد هذا قوله تعالى انك أن لا تجوع فيها ولا تعرى فنحنى عنه الجوع الذى
هو ذل الباطن والعرى الذى هو ذل الظاهر وضده ايضا قوله ولقاهم نضرة وسرورا
فالنضرة عز الظاهر وجاله والسرور عز الباطن وجاله ومثله ايضا قوله طالبهم ثياب سندس
خضر واستبرق وحلوا أساور من فضة وسقاهم ربهم شرابا طهورا فجمع له بين زينة الظاهر
والباطن ومثله قوله يا بنى آدم قد أنزلنا عليكم لباسا يواري سوآتكم وريشا ولباس التقوى ذلك
خير فجمع لهم بين زينة الظاهر والباطن ومثله قوله انا زينا السماء زينة الكواكب وحفظا من
كل شيطان مارد فزين ظاهرها بالنجوم وباطنها بالحفظ من كل شيطان رجيم ومثله قوله ايضا
وصوركم أحسن صوركم وورزقكم من الطيبات وقريب منه قوله تعالى وتزودوا فان خير
ازاد التقوى ومنه قوله فأما الذين اودت وجوههم أ كفرتم بعد ايمانكم فذوقوا العذاب بما
كنتم تكفرون وأما الذين ابضت وجوههم فى رحمة الله هم فيها خالدون فجمع له هؤلاء بين
جال الظاهر والباطن ولأولئك بين تسويد الظاهر والباطن ومنه قول امرأة العزيز فذا لکن
الذى لئننى فيه ولقد راودته عن نفسه فاستعصم فوصفت ظاهره بالجمال وباطنه بالعفة

فوصفته بجمال الظاهر والباطن فكأنها قالت هذا ظاهره وباطنه أحسن من ظاهره وهذا كله يدل على ارتباط الظاهر بالباطن قدرا وشرعا والله أعلم بالصواب

فصل ومن ذلك قوله تعالى ﴿ وَالْقِلْمِ وَمَا يَسْطُرُونَ مَا أَنتَ بِنَعْمِ لَدُنَّكَ الْحَكِيمُ ﴾

أن ن وق و ص من حروف الهجاء التي يفتح بها الرب سبحانه بعض السور وهي أحادية وثنائية وثلاثية ورباعية وخاسية ولم تجاوز الخمسة ولم تذ كر قط في أول سورة الا وعقبها بذكر القرآن اما مقسماته واما مخبرها عنه ما خلا سورتين سورة كهيعص ون كقوله الم ذلك الكتاب الم الله لاه الا هو الحى القيوم نزل عليك الكتاب المص كتاب أنزل اليك المرتك آيات الكتاب وهكذا الى آخره في هذا تنبيه على شرف هذه الحروف وعظم قدرها وجلالتها اذ هي مباني كلامه وكتبه التي تكلم سبحانه بها وأ نزلها على رسله وهدى بها عباده وعرفهم بواسطتها نفسه وأسماءه وصفاته وأفعاله وأمره ونهيه ووحيه وعده وعرفهم بها الخير والشر والحسن والقبح وأقدرهم على التكلم بها بحيث يبلغون بها أقصى ما في انفسهم بأ سهل طريق وقلة كلفة ومشقة واوصله الى المقصود وأدله عليه وهذا من أعظم نعمه عليهم كما هو من أعظم آياته ولهذا باب سبحانه على من عبد الله الا يتكلم وامتن على عباده بأن أقدرهم على البيان بها بالتكلم فكان في ذكر هذه الحروف التنبيه على كمال ربوبيته وكال احسانه وانعامه فهي أولى ان يقسم بها من الليل والنهار والشمس والقمر والسماء والجموم وغيرها من المخلوقات فهي دالة اظهر دلالة على وحدانيته وقدرته وحكمته وكلامه وصدق رسله وقد جع سبحانه بين الامر بين أعي القرآن ونطق اللسان وجعل تعليمها من تمام نعمته وامتنانه كما قال الرحمن علم القرآن خلق الانسان علمه البيان فهذه الحروف علم القرآن وبها علم البيان وبها فضل الانسان على سائر انواع الحيوان وبها أنزل كتبه وبها أرسل رسله وبها جمعت العلوم وحفظت وبها انتظمت مصالح العباد في المعاش والمعاد وبها تميز الحق من الباطل والصحيح من الفاسد وبها جمعت أشد العلوم وبها يمكن تغلها في الاذهان وكما جلب بها من نعمة ودفع بها من فتنه وأقيمت بها من حرمة وهدى بها من ضلالة وأقيم بها من حق وهدم بها من باطل فأياته سبحانه في تعليم البيان كآياته في خلق الانسان ولولا عجايب صنع الله ما ثبتت تلك الفضائل في لحم ولا عصب فسبحان من هذا صنعه في هواء يخرج من قصبة الرئسة فينضم في الخلقوم بنفث في أقصى الخلق ووسطه وآخره واعلاه واسفله وعلى وسط لسان واطرافه وبين التنابؤ في الشفتين والخيشوم فيسمع له عند كل مقطع من تلك المقاطع صوت غير صوت المقطع المجاور له فاذا هو حرف فألهم سبحانه الانسان بضم بعضها الى بعض فاذا هي كلمات قائمة بأنفسها ثم ألهمهم تأليف تلك الكلمات بعضها الى بعض واذا هي كلام دال على انواع المعاني امر ونهي وخبر واستخبار ونقيا واثباتا واقرارا وانكارا وتصديقا وتكذيبا وإيجابا واستخبارا وسؤالا وجوابا الى غير ذلك من انواع الخطاب نظم ونثره ووجيزه ومطول على اختلاف لغات الخلائق كل ذلك صنعه تبارك وتعالى في هواء مجر دخارج من باطن الانسان الى ظاهره في مجار قد هيئت واعدت لتقطيعه وتفصيله ثم تأليفه وتوصيله فتبارك الله رب العالمين وأحسن الخالقين فهذا شأن الحرف المخلوق وأما الحرف الذي به تكون المخلوقات

مشأته اعلی وأجل واذا كان هذا شأن الحروف فسبقی ان تنفع بها السور كما افتتحت الاقسام
لما فيها من آیات الربوبية وادلة الوجدانية فهي دالة على كمال قدرته سبحانه وكمال علمه وكمال
حكيمته وكمال رحمته وعنايته بخلقه واطفه واحسانه واذا اعطيت الاستدلال بها حقا صدقت
بها على المبدأ والمعاد والخلق والامر والتوحيد والرسالة فهي من اظهر ادلة شهادة ان لا اله الا الله
وان محمدا عبده ورسوله وان القرآن كلام الله تكلم به حقا - او انزله على رسوله وحيا وبلغه
كما أوحى اليه صدقا ولا تهمل الفكرة في كل سورة افتتحت بهذه الحروف واشتملها على آیات هذه
المطالب وتقريرها - وبالله التوفيق

فصل ثم اقسام سبحانه بالقلم وما يسطرون فأقسم بالكتاب وآلته وهو القلم الذي هو
احدى آياته واول مخلوقاته الذي جرى به قدره وشرعه وكتب به الوحي وقيد به الدين
وانتبت به الشريعة وحفظت به العلوم وقامت به مصالح العباد في المعاش والمعاد فطدت به
الممالك وامنت به السبل والمسالك واقام في الناس ابلغ خطب وافصحها وانفعهم لهم وأنصحه
وواعظا تشفى مواضع القلوب من السقم وطيبا يرى بأذنه من انواع الالم يكسر العساكر
العظيمة على انه ضعيف الوحيد وبخاف طونه وبأبه ذوالبأس الشديد وبالاقلام تدبير الاقلام
وتساق الممالك والعلم لسان الضمير بناجيها بما استتر من الاسماع فينمج حلل المعاني في الطريقين
فتعود احسن من الوشى المرقوم ويودعها حكمة تنصير بواد الفهوم والاقلام نظام للفاهم
وكما ان اللسان يريد القلب قاله - لم يريد اللسان ويولد الحروف المسموعة من اللسان كتولد
الحروف المكتوبة عن القلم والقلم يريد القلب ورسوله ورجانه ولسانه الصامت

فصل والاقلام متفاوتة في الرتب فأعلاها وأجلها قدرا قلم القدر السابق الذي
كتب الله به مقادير الخلائق كما في سنن أبي داود عن عبادة بن الصامت قال سمعت رسول
الله صلى الله عليه وسلم - لم يقول أن اول ما خلق الله القلم مقال له اكتب قال يا رب وما اكتب
قال اكتب مقادير كل شيء حتى تقوم الساعة واختلف العلماء هل القلم - لم اول المخلوقات
أو العرش على قولين ذكرهما الحافظ أبو العلي الهمداني صحهما أن العرش قبل القلم لما ثبت
في الصحيح من حديث عبد الله بن عمر قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم - لم قدر الله مقادير
الخلائق قبل أن يخلق السموات والارض بخمسين ألف عام وعرشه على الماء فهذا صريح في أن
التقدير وقع قبل خلق العرش والتقدير وقع عند أول خلق القلم - لم لحديث عبادة هذا ولا يخلو
قوله أن اول ما خلق الله القلم - لم الى آخره اما ان يكون جملة أو جملتين فان كان جملة وهو
الصحيح كان معناه أنه عند أول خلقه قاله اكتب كما في اللفظ أول ما خلق الله القلم قاله
اكتب بنصب أول والقلم - لم فان كان جملتين وهو مروى برفع أول والقلم فيعين جملة على أنه
اول المخلوقات من هذا العالم لينفق الحديثان اذ حديث عبد الله بن عمر صريح في أن العرش سابق
على التقدير والتقدير مقارن لخلق القلم وفي اللفظ الآخر لما خلق الله القلم قاله اكتب فهذا
القلم أول الاقلام وأفضلها وأجلها وقد قال غير واحد من أهل التفسير انه القلم الذي اقسم الله به
فصل القلم الثاني قلم الوحي وهو الذي يكتب به وحى الله الى أنبيائه ورسوله واصحاب
هذا القلم هم الحكماء على العالم والعالم خدام لهم واليهام الحل والعقد والاقلام كلها خدام لاقلامهم

وقد رجع النبي صلى الله عليه وسلم إلى الامراء إلى مستوى يسمع فيه صريف اقدام هذه الاقلام هي التي تكتب ما يوحى به الله تبارك وتعالى من الامور التي يدبرها امر العالم العلوى والسفلى
 فصل في القلم الثالث قلم التوقيع عن الله ورسوله وهو قلم الفقهاء والمفتين وهذا القلم ايضا حاكم غير محكوم عليه فاليه التمسك في الدماء والفروج والحقوق واصحابه يخبرون عن الله بحكمه الذي حكم به بين عباده واصحابه حكام وملوك على ارباب الاقلام واقلام العالم خدام لهذا القلم

فصل في القلم الرابع قلم طب الابدان التي تحفظ بها صحتها الموجودة وترد اليها صحتها المفقودة وتدفع به عنها آفاتها وعوارضها المضادة لصحتها وهذا القلم انفع الاقلام بعد قلم طب الاديان وحاجة الناس الى اهله تلحق بالضرورة

فصل في القلم الخامس قلم التوقيع عن الملوك ونوابهم وسياس الملك ولهم هذا كان اصحابه اعز اصحاب الاقلام المشاركون لملوك في تدبير الدول فان صلحت اقلامهم صلحت المملكة وأن فسدت اقلامهم فسدت المملكة وهم وسائط بين الملوك ورعاياهم

فصل في القلم السادس قلم الحساب وهو القلم الذي تضبط به الاموال مستخرجها ومصرفها ومقاديرها وهو قلم الارزاق وهو قلم الكم المتصل والمنفصل الذي تضبط به المقادير وما يندرج من التفاوت والتناوب ومبناه على الصدق والعدل فاذا كذب هذا القلم وظلم فسد امر المملكة

فصل في القلم السابع قلم الحكم الذي ثبتت به الحقوق ونفذت به القضايا وتراق به الدماء وتؤخذ به الاموال والحقوق من اليد العادية فتزد الى اليد المحقة وتثبت به الانسان وتقطع به الخصومات وبين هذا القلم وقلم التوقيع عن الله عموم وخصوص في ذلك النفوذ والوزوم وذلك له العموم والشمول وهو قلم قائم بالصدق فيما يشتهر وبالعدل فيما يخفى وينفذه

فصل في القلم الثامن قلم الشهادة وهو القلم الذي تحفظ به الحقوق وتضان عن الاضاعة ونحوه بين الفاجر وانكاره ويصدق الصادق ويكذب الكاذب ويشهد للحق بحقه وعلى المبطل بباطله وهو الامين على الدماء والفروج والاموال والانساب والحقوق ومتى خان هذا القلم فسد العالم اعظم فسادا وباتقمامته يستقيم امر العالم ومبناه على العلم وعدم الكتمان

فصل في القلم التاسع قلم التعبير وهو كاتب وحى المنام وتفسيره وتعبيره وما يريد منه وهو قلم شريف جليل مترجم لوصي المنام كاشف له وهو من الاقلام التي تصلح للدينا والدين وهو يعتمد طهارة صاحبه وزاهاته وأمانته ونحره للصدق والطرائق الحميدة والمنهاج السديدة مع علم راسخ وصفاء باطن وحسن مؤيد بالنور الالهى ومعرفة بأحوال الخلق ومباينتهم وميرهم وهو من اطف الاقلام واعلمها جولاها وأوسعها انصرافا واشدها تشبها بسائر الموجودات علويها وسفليها وبالاساطي والحال والمستقبل فتصرف هذا القلم في المنام هو محل ولايته وكرسى مملكته وسلطانه

فصل في القلم العاشر قلم تواريخ العالم وقائمه وهو القلم الذي تضبط به الحوادث وتنقل من أمة الى أمة ومن قرن الى قرن فيحصر ماضى من العالم وحوادثه في الخيال وينقشه في النفس حتى كأن السامع يرى ذلك ويشهده فهو قلم المعاد الروحاني وهذا القلم قلم العجايب

فانه بعد ذلك العالم في صورة الخيال فتراه بقلبك وتشاهده بصيرتك

فصل في القلم الحادي عشرة - لم اللغة وتفاصيلها من شرح معاني الفاظها المفردة ونحوها وتصريفها واسرار تراكيدها وما يتبع ذلك من أحوالها ووجوهها وأنواع دلالتها على المعاني وكيفية الدلالة وهوقة - لم التعبير عن المعاني بأخبار أحسن الالفاظ وأعذبها وأسهلها وأوضحها وهذا القلم واسع التصرف جدا بحسب سعة الالفاظ وكثرة مجاريها ونسبها

فصل في القلم الثاني عشر القلم الجامع وهوقة - لم الرد على المبطلين ورفع شبهة المحققين وكشف أباطيل المبطلين على اختلاف أنواعها وأجناسها وبيان تناقضهم ونهايتهم وخروجهم من الحق ودخولهم في الباطل وهذا القلم في الاقلام نظير الملوك في الانام وأصحابه أهل الجلة الناصرون لما جاءت به الرسل المحاربون لاعدائهم وهم الداعون الى الله بالحكمة والموعظة الحسنة المجادلون لمن خرج عن سبيله بأنواع الجدل وأصحاب هذا القلم حرب لكل مبطل وعدوا لكل مخالف للرسول فهم في شأن وغيرهم من اصحاب الاقلام في شأن فهذه الاقلام التي فيها انتظام مصالح العالم ويكفي في جلالة الله - لم أنه لم تكتب كتب الله الا به وأن الله سبحانه أقسم به في كتابه وتعرف الى غيره بأن علم بالقلم وانما وصل اليها ما بعث به نبينا صلى الله عليه وسلم بواسطة القلم ولقد ابدع ابو تمام اذ يقول في وصفه

لك القلم الماضى الذى بثبانه * يصاب من الامر الكلى والمفاصل
له ربة طل ولكن وقعها * بآثاره في الغرب والشرق وابل
اماب الاطاعى القاتلات لمابه * وارش الجا شتارته أبدعوامل
له الخلدوات الاى لا ولا نجبهما * لما اختلفت للملك تلك المحافل
فصيح اذا استنطقته وهو راكب * واعجم ان خاطبته وهو راجل
اذا ما متطلى الخس اللطاف وأفرغت * عليه سفار الكفروهى حوافل
الماعتى اطراف القنا وتقوضت * لنجواه تقويض الخيام الجمافل
اذا استعذر الذهن الذى واقبت * اماليه فى القرطاس وهى اسافل
وقدر فده الخنصران وشدت * ثلاث نواحيه الثلاث الانامل
رايت جليلا شأنه وهو مرهف * ضنا وسمينا خطبه وهو هازل

فصل في القلم الثالث عشر القلم والكتابة في هذه السورة تنزيه نبيه ورسوله عما يقول فيه اعداؤه وهو قوله تعالى ما انت بنعمة ربك بمجنون وانت اذا طابقت بين هذا القسم والمقسم به وجدته دالا عليه أظهر دالة وأبينها فان ما عطر الكاتب بالقلم من انواع العلوم التي يتلقاها البشر بعضهم عن بعض لا تصدر من مجنون ولا تصدر الا من عقل وافر فكيف يصدر ما جاء به الرسول من هذا الكتاب الذى فى اعلى درجات العلوم بل العلوم التى تضمنها ليس فى قوى البشر الا تيان بها ولا سيما من أمي لا يقرأ كتابا ولا يخط بيده مع كونه فى اعلى انواع الفصاحة سليما من الاختلاف ربما من التناقض يستحيل من العقلاء كلهم لو اجتمعوا فى صعيد واحد ان يأتوا بجملة ولو كانوا فى عقل رجل واحد منهم فكيف يتأتى ذلك من مجنون

لا عقل له يميزه ما عسى كثير من الحيوان ان يميزه وهل هذا الامن اقبح الهيات واطهر الافك
فنأمل شهادة هذا المقسم به للمقسم عليه ودلالته عليه اتم دلالة ولوان رجلا انشأ رسالة
واحدة بديعة منتظمة الاول والاخر مساوية الآجزاء يصدق بعضها بعضا او قال قصيدة
كذلك او صنف كتابا كذلك لشده العقل بالعقل ولما استجاز احد مربيه بالجنون مع
امكان بل وقوع معارضتها ومشاكلتها والانيان بتلها او احسن منها فكيف يرمى بالجنون
من اني بما جرت العقلاء كلهم قاطبة عن معارضته ومما ثلته وعرفهم من الحق مالا تهتدى
عقولهم بحيث اذعن له عقول العقلاء وخضعت له ابواب الاولياء وتلاشت في جنب ما جاء به
بحيث لم يسعها الا التسليم له والانقياد والا ذن طائفة مخنارة وهى ترى عقه ولها
اشد فقا واحة الى ما جاء به ولا كمال لها الا بما جاء به فهو الذى كل عقولها كما يكمل الطفل
برضاع الثدي ولهذا اتبعه اعقل الخلق على الاطلاق وهذه مؤلفاتهم وكتبهم
في الفنون اذا وازنت بينها وبين مؤلفات مخالفه ظهرت التفاوت بينها ويكنى في عقولهم
انهم عمرو الدنيا بالعلم والعدل والقلوب بالايان والتقوى فكيف يكون متبوعهم مجنون
وهذا حال كتابه وهديه وسيرته وحال اتباعه وهذا انما حصل له ولا يتبعه بنعمة الله
عليه وعليهم فنفي عنه الجنون بنعمته عليه وقد اختلف في تقدير الآية فقالت فرقة اباء في بنعمة
وبك باء القسم فهو قسم آخر اعترض بين المحكوم به والمحكوم عليه كما يقول ما انت بالله بكاذب وهذا
التقدير ضعيف جدالاه قد تقدم القسم الاول فكيف يقع القسم الثاني في جوابه ولا يحسن
أن تقول والله ما انت بالله بقاتم وليس هذا من فصيح الكلام ولا عهد به في كلامهم وقالت
فرقة العامل في بنعمة ربك أداة معنى النفي أو معنى انفي هنك الجنون بنعمة ربك وردا بوجع الحاجب
وخير هذا القول بان الحرف لا تعمل معانيها وانما تعمل الماظها وقال الزمخشري يتعلق بنعمة ربك
بمجنون منفيًا كما يتعلق بما قبله مثبتا في قولك أنت بنعمة الله قائل يستويان في ذلك الاثبات والنفي
استواءهما في قولك ضرب زيد عمر او ما ضرب زيد عمر يعمل الفعل مثبتا ونفيا افعالا واحدا ومجمله
النصب على الحال اى ما انت بمجنون منهما عليك بذلك ولم تنع الباء ان يعمل مجنون فيما قبله لانها
زائدة لتأكيد النفي واعترض عليه بأن العامل اذا تسلط على محكوم به وله معمول فانه يجوز فيه
وجهان احدهما نفي ذلك المعمول فقط نحو قولك ما زيد بذهاب مسرعا فانه ينفي الاسراع دون
القيام ولا يمتنع أن يثبت له ذهاب في غير اسراع والثاني بنى المحكوم به فينفي معموله باتباعه
فينفي الذهاب في هذه الحال فينفي الاسراع باتباعه فاذا جعل بنعمة ربك معمول لا لمجنون لم
احد الامرين وكلاهما متف جزما وهذا الاعراض هنا فسد لان المعنى اذا حصل ما انت
بمجنون منهما عليك لم من صدق هذا الخبر نفيا قطعا ولا يصح نفي المعمول وثبوت العامل
في هذا الكلام ولا يفهم منه من له آله الفهم وانما يفهم الآدمي من هذا الكلام ان الجنون انتنى
هنك بنعمة الله عليك وانتنى هنا ما فهمه هذا المعترض بنعمة الله علينا ثم اخبر سبحانه عن كمال
حالتى نبيه صلى الله عليه وسلم في دنياه واخراة فقال وانك لا تجرا غير ممنون اى خير
مقطوع بل هو دائم مستمر ونكر الاجرت تكبير تعظيم كما قال ان في ذلك لعبرة وان في ذلك لاية
وان في ذلك لذكرى وان للمنتقين مفازا وان له عندنا لى وحسن مأب وهو كثير وانما كان

التكبر لعظيم لانه صور للسامع بمنزلة امر عظيم لا يدركه الوصف ولا يناله التعبير ثم قال وانك اعلى خلقي عظيم وهذه من اعظم آيات نبوته ورسالته لمن منحه الله فهمها ولقد مثلت أم المؤمنين عن خلقه صلى الله عليه وسلم بأجابت بما شفى وكفى فقال كان خلقه القرآن فهم سائلها أن يقوم لا يسألها شيئا بعد ذلك ومن هذا قال ابن عباس وغيره أى على دين عظيم وسعى الدين خلقا لان الخلق هيئة مركبة من علوم صادقة وارادات زائفة وأعمال ظاهرة وباطنة موافقة للعدل والحكمة والمصلحة واقوال مطابقة للحق تصدر تلك الافعال والاعمال عن تلك العلوم والارادات فتكتسب النفس بها اخلاقها أى أركى الاخلاق وأشرفها وافضلها فهذه كانت اخلاق رسول الله صلى الله عليه وسلم المقتبسة من مشكاة القرآن فكان كلامه مطابقا للقرآن تفصيلا له وتبيينا وعلومه علوم القرآن وارادته واعماله ما اوجبه وندب اليه القرآن واعراضه وتركه لما منع منه القرآن ورغبه فيما رغب فيه وزهده فيما زهد فيه وكراهته لما كرهه ومحبه لما أحبه وسعيه في تنفيذ أوامره وتبليغه والجهاد في اقامته فترجعت أم المؤمنين لكمال معرفتها بالقرآن وبالرسول صلى الله عليه وسلم وحسن تعبيرها عن هذا كله بقولها كان خلقه القرآن وفهم هذا السائل لها عن هذا المعنى فاكثف به واشتفى فاذا كانت اخلاق العباد وعلومهم واراداتهم واعمالهم مستفادة من القلم وما يسطرون وكان في خلق القلم والكتابة انعام عليهم واحسان اليهم اذ وصلوا به الى ذلك فكيف يشكرون انعامه واحسانه على عبده ورسوله الذى اعطاه أعلى الاخلاق وافضل العلوم والاعمال والارادات التى لا تهتدى العقول الى تفاصيلها من غير قلم ولا كتابة فهل هذا الامن أعظم آيات نبوته وشواهد صدق رسالته وسيعلم اعداؤه المكذوبون له ايهم المفتون هو ام هم وقد علموا هم والعقلاء ذلك في الدنيا وبزداد علمهم به في البرزخ وينكشف ويظهر كل الظهور في الآخرة بحيث تتساوى اقدام الخلائق في العلم به وقد اختلف في تقدير قوله بأيكم المفتون فقال ابو عثمان المازنى هو كلام مستأنف والمفتون عنده مصدر أى بأيكم الفتنة والاستفهام عن امر دائر بين اثنين قد علم انتفاؤه عن أحدهما قطعا فتعين حصوله للآخر والجمهور على خلاف هذا التقدير وهو عندهم متصل بما قبله ثم لهم فيه أربعة أوجه أحدها ان الباء زائدة والمعنى ايكم المفتون وزيدت في المبتدأ كما زيدت في قولك بحسبك ان تفعل قاله ابو عبيد الثاني ان المفتون بمعنى الفتنة أى ستبصر وبصرون بأيكم الفتنة والباء على هذا ليست بزايدة قاله الاخفش الثالث ان المفتون مفعول على بابه ولكن هنامضاف محذوف تقديره بأيكم فتون المفتون وليست الباء بزايدة قاله الاخفش ايضا الرابع ان الباء بمعنى في والتقدير في أى فريق منكم النوع المفتون والباء على هذا ظرفية وهذه الاقوال كلها تكلف ظاهر لا حاجة الى شيء منه وستبصر مضمين معنى تشمر وتعلم فتدعى بالباء كما تقول تشمر بكذا وتعلم به قال تعالى ألم يعلم بأن الله يرى واذا دناك اللفظ الى المعنى من مكان قريب فلا تجب من دناك اليه من مكان بعيد

فصل يكون من ذلك قوله تعالى فلا قسم بواقع النجوم وانه لقسم لو تعلمون عظيم انه لقرآن كريم في كتاب مكنون لا يسره الا المطهرون تنزيل من رب العالمين ذكر سبحانه هذا القسم عقيب ذكر القيامة الكبرى واقسام الخلق فيها ثم ذكر الادلة القاطعة على قدرته وعلى المعاد بالنشأة

الاولى واخراج الثبات من الارض واتزال الماء من السماء وخلق النار ثم بعد ذلك احوال الناس في القيامة الصغرى عند مفارقة الروح للبدن وأقسم بواقع الجحيم على ثبوت القرآن وانه تنزيله وقد اختلف في الجحيم التي أقسم بواقعها قبل هي آيات القرآن ومواقعها وزولها شيئاً بعد شيء وهذا قول ابن عباس رضي الله عنهما في رواية عطاء وقول سعيد بن جبير والكلبي ومقاتل وقتادة وقيل الجحيم هي الكواكب ومواقعها ساقطها عند غروبها هذا قول ابن عبدة وغيره وقيل مواقعها انتشارها وانكدارها يوم القيامة وهذا قول الحسن ومن جهة هذا القول ان له ظواهر مواقع تقتضيه فانه مفاعل من الوقوع وهو السقوط فكل نجم موقع وجعه مواقع ومن جهة قول من قال هي مساقطها عند الغروب ان الرب تعالى يقسم بالجحيم وطلوعها وجريانها وغروبها اذ فيها وفي احوالها الثلاث آية وعبرة ودلالة كما تقدم في قوله تعالى في الاقسام بالجحيم الجوار الكنس وقال والنجم اذا هوى وقال فلا أقسم برب المشارق والمغارب ويرجع هذا القول ايضا ان الجحيم حيث وقعت في القرآن فالمراد منها الكواكب كقوله تعالى وأدبار النجوم وقوله والشمس والقمر والنجوم وعلى هذا فتكون المناسبة بين ذكر الجحيم في القسم وبين المقسم عليه وهو القرآن من وجوه احدها ان الجحيم جعلها الله يهتدى بها في ظلمات البر والبحر وآيات القرآن يهتدى بها في ظلمات الجهل والغي فتلك هداية في الظلمات الحسية وآيات القرآن في الظلمات المعنوية فيجمع بين الهديتين مع ما في الجحيم من الرجوع للشياطين وفي آيات القرآن من رجوع شياطين الانس والجن والجحيم آياته المشهودة المعاينة والقرآن آياته المتلوة السمعية مع ما في مواقعها عند الغروب من العبرة والدلالة على آياته القرآنية وموقعها عند النزول ومن قرأ بمواقع الجحيم على الافراد فدلالة الواحد المضاف الى الجمع على التعدد والموقع اسم جنس والمصادر اذا اختلفت جمعت واذا كان النوع واحدا افردت قال تعالى ان انكر الاصوات لصوت الجحيم فيجمع الاصوات لتعدد النوع وافرد صوت الجحيم لوحده فافراد موقع الجحيم لوحده المضاف اليه وتعدد المواقع لتعدد موقع

فصل في المقسم عليه ههنا قوله انه لقرآن كريم ووقع الاعتراض بين المقسم وجوابه بقوله وانه لقسم لو تعلمون عظيم ووقع الاعتراض بين الصفة والموصوف في جملة هذا الاعتراض بقوله تعالى لو تعلمون عظيم فجاء هذا الاعتراض في ضمن هذا الاعتراض الطف شيء واحسنه موقعا واحسن ما يقع هذا الاعتراض اذا تضمن تأكيذا او تنبيها او احترازا كقوله تعالى والذين آمنوا وعملوا الصالحات لانكلف نفسا الاوسعها أولئك اصحاب الجنة هم فيها خالدون فاعتراض بين المبتدأ والخبر بقوله لانكلف نفسا الاوسعها لما تضمنه ذلك من الاحتراز الدافع لتوهم متوهم ان الوعد انما يستحقه من اتى بجميع الصالحات فرفع ذلك بقوله لانكلف نفسا الاوسعها وهذا احسن من قول من قال انه خبر عن الذين آمنوا ثم اخبر عنهم بخبر آخر فهم اخبر ان من يخبر واحد فان عدم التكليف فوق الوسع لا يخص الذين آمنوا بل هو حكم شامل لجميع الخلق مع ما في هذا التقدير من اخلاء جملة الخبر عن الرباط وتقدير

صفة محدوفة أى نفساً منهم وتعطيل هذه الفائدة الجذيلة ومن ألطف الاعتراض وأحسنه قوله تعالى ويجعلون لله البنات سبحانه ولهم ما يشتهون فاعتراض بقوله سبحانه بين الجمع بين وفوائد الاعتراض تختلف بحسب قصد المتكلم وسياق الكلام من قصد الاعتناء والتقرير والتوكيد وتعظيم المقسم به والخبر عنه ورفع توهم خلاف المراد والجواب عن سؤال مقدر وغير ذلك فن الاعتراض الذى يقصده التقرير والتوكيد قول الشاعر

لوان الباخلين وأنت منهم * رأوك تعلموا منك المطالا

وما يقصده الجواب عن سؤال مقدر قول الآخر

فلاجرة تبدو وفي اليأس راحة * ولاوصلة تصفو لها فتكارمه

فقوله وفي اليأس راحة جواب لتقدير سؤال سائل وما يغنى عنك حجره فقال وفي اليأس راحة أى المطلوب أحد أمرين إما يأس مريح أو وصال صاف ومن اعتراض الاحتراز قول الجعدي

الآزمت بنو جعد بآنى * وقد كذبوا كبير السن فانى

ومنه قول نصيب

فكذت ولم أخلق من الطيران بدا * سنا بارق نحووا لجواز أطير

فقوله ولم أخلق من الطير لرفع استهزام يتوجه عليه على سبيل الإنكار أو قال فكذت طير فيقال له وهل خلقت من الطير فاحتراز بهذا الاعتراض وعندى أن هذا الاعتراض يفيد غير هذا وهو قوة شوقه ونزوعه إلى أرض الجواز فأخبر أنه كاذب طير على أنه ابعث شئ من الطير أن فانه لم يخلق من الطير ولا يعجب طير أن من خلق من الطير وإنما العجب طير أن من لم يخلق من الطير أشدة نزوعه وشوقه إلى جهة محبوبة فتأمله ومن مواقع الاعتراض الاعتراض بالدعاء كقول الشاعر

فكذت أبكى وأنت راضيه * حذار هذا الصدود والغضب

أن تم ذا الهجر يا غلوم ولا تم * فـسالى فى العيش مـن أرب

وقول الآخر

إن سلمى والله يكلوها * ضنت بشئ ما كان يزورها

وقول الآخر

إن الثمانين وإن بلغتها * قد أحوجت سمى إلى ترجان

ومنه الاعتراض بالقسم كقوله

ذاك الذى وأبك يعرف مالكا * والحق بدفع ترهات الباطل

ومن اعتراض الاستعطاف قوله

فنى بالعين التى كنت مرة * إلى بهـا نفسى فداؤك نظـر

فاعتراض بقوله نفسى فداؤك استعطافاً فتأمل حسن الاعتراض وجزالته في قول الرب تعالى وإذا بدلنا آية مكان آية والله اعلم بما ينزل قالوا انما أنت مفتر فقوله والله اعلم بما ينزل اعتراض بين الشرط وجوابه افتاداً موراً منها الجواب عن سؤال سائل ما حكمه هذا التبديل وما فائدته ومنها أن الذى بدل واتى بغيره منزل محكم نزوله قبل الاخبار بغيره ولهم ومنها أن مصدر الامرين عن علمه تبارك وتعالى وإن كان منهما منزل فيجب التسليم والايان بالاول والثانى

ومن الاعتراض الذي هو في أعلى درجات الحسن قوله تعالى ووعدنا الإنسان بالدين جلت له
 أمه وهنا على وهن وفصله في مابين ان اشكر لي ولو الديك فاعترض بذكر شأن حمله
 ووضعه بين الوصية والموصى به نوكد الامر الوصية بالوالدة التي هذا شأنها وتذكرا
 اولدها بحقها وما قاسته من حله ووضعه عالم يتكلفه الاب ومنه قوله تعالى واذ قلتم نفسا
 فادار انم فيها والله مخرج ما كنتم تكتمون فقلنا اضربوه ببعضها فاعترض بقوله والله
 مخرج ما كنتم تكتمون بين الجمل المطفوف بعضها على بعض اعلا ما بان تداره هم وتدافعهم
 في شأن القبول ليس نافعهم في كتمان الله بظهوره ولا بد ولا نستطيل هذا الفصل
 وامثاله فانه يعطيك ميراثا وينهج لك طريقا يمينك على فهم الكتاب والله المستعان
 فصل ثم قال انه لقرآن كريم فوصفه بما يقتضى حسنه وكثرة خيره ومنافعه وجلالته
 فان الكريم هو البهي الكثير الخير العظيم النفع وهو من كل شيء احسنه وافضله والله سبحانه
 وصف نفسه بالكريم ووصف به كلامه ووصف به عرشه ووصف به ما كثر خيره وحسن
 منظره من النبات وغيره ولذلك فسر السلف الكريم بالحسن قال الكلبي انه لقرآن كريم أى
 حسن كريم على الله وقال مقاتل كرمه الله واحزه لانه كلامه وقال الازهرى الكريم اسم جامع
 لما حمده الله كريم جليل الفعـال وانه لقرآن كريم بحمد لما فيه من الهدى والبيان والعلم
 والحكمة وبالجملة فالكريم الذى من شأنه ان يعطى الخير الكثير بسهولة وبسر وضده الـقيم
 الذى لا يخرج خيره النزر الا بعسر وصعوبة وكذلك الكريم فى الناس والقيم
 فصل ثم قال تعالى فى كتاب مكنون اختلف المفسرون فى هذا فـ قيل هو الوـح
 المحفوظ والصحيح انه الكتاب الذى بأيدي الملائكة وهو المذكور فى قوله فى صحف مطهرة
 بأيدي سفرة كرام بررة وبدل على انه الكتاب الذى بأيدي الملائكة قوله لا يمسها الا المطهرون
 فهذا يدل على انه بأيديهم يمسونه وهذا هو الصحيح فى معنى الآية ومن المفسرين من قال
 ان المراد به ان المصحف لا يمس الا طاهر والاول ارجح لوجوه احدها ان الآية بقيت
 تنزها لقرآن ان تنزل به الشياطين وأن محله لا يصل اليه فيمسها الا المطهرون فيفسـل على
 احب خلق الله وأنجسهم أن يصلوا اليه أو يمسوه كما قال تعالى وما تنزل به الشياطين
 وما ينبـخى لهم وما يستطيعون فشئى القـل وتأنبه منهم وقدرتهم عليه فما فعلوا ذلك
 ولا يلقي بهم ولا يقدرون عليه فان القـل قد ينزى عن بحسن منه وقد يلقي عن لا يقدر عليه
 فشئى عنهم الامور الثلاثة وكذلك قوله فى سورة عبس فى صحف مطهرة بأيدي سفرة كرام
 بررة فوصف محله بهذه الصفات يانا ان الشيطان لا يمكنه أن ينزل به وتقرير هذا المعنى
 أهم وأجل وأنفع من بيان كون المصحف لا يمس الا طاهر الوجه الثانى ان السـورة مكية
 والاعتناء فى السور المكية اغماها بأصول الدين من تقرير التوحيد والمعاد والنبوة وأما تقرير
 الاحكام والشرائع فغظت السور المدنية الثالث ان القرآن لم يكن فى مصحف عند نزول هذه
 الآية ولا فى حياة رسول الله صلى الله عليه وسلم وانما جـع فى المصحف فى خلافة ابى بكر
 وهذا وان جاز ان يكون باعتبار ما يأتى فالظاهر انه اخبار بالواقع حال الاخبار بوضعه
 الوجه الرابع وهو قوله فى كتاب مكنون والمكنون المصون المستور عن الاعين الذى

لأنه أبدى البشر كما قال تعالى كأنهم يرضون مكنون وهكذا قال السلف قال الكافي مكنون
 من الشياطين وقال مقاتل مستور وقال جهاهد لا يصيبه تراب ولا غبار وقال أبو اسحق مصون
 في السماء يوضحه الوجه الخامس ان وصفه بكونه مكنونا نظير وصفه بكونه محفوظا
 بقوله قرآن كريم في كتاب مكنون كقوله بل هو قرآن مجيد في لوح محفوظ يوضحه
 الوجه السادس ان هذا بلغ في الرد على المكذبين وأبلغ في تعظيم القرآن من كون المصحف
 لا يمس حدث الوجه السابع قوله لا يمس الا المطهرون بالرفع فهذا خبر لفظا ومعنى ولو كان
 فيها لكان مفتوحا ومن حل الآية على التمام احتاج الى صرف الخبر عن ظاهره الى معنى التمام
 والاصل في الخبر والتمام على حمله من جهة حقيقة وليس ههنا موجب بوجوب صرف الكلام
 عن الخبر الى التمام الوجه الثامن انه قال الا المطهرون ولم يقل الا المطهرون ولو اراد به
 منع الحدث من مسه لقال الا المطهرون كما قال تعالى ان الله يحب التوابين ويحب المتطهرين
 وفي الحديث اللهم اجعلني من التوابين واجعلني من المتطهرين فالتطهر فاعل التطهير والمطهر
 الذي طهره غيره فالتوضي مطهر والملائكة مطهرون الوجه التاسع انه لو اراد به المصحف
 الذي بأيدينا لم يكن في الاخبار عن كونه مكنونا كبير فائدة اذ مجرد كون الكلام مكنونا
 في كتاب لا يستلزم ثبوته فكيف يدح القرآن بكونه مكنونا في كتاب وهذا امر مشترك والآية
 انما بقيت ابيان مدحه وتشريفه وما اختص به من الخصائص التي تدل على انه منزل من عند الله
 وانه محفوظ مصون لا يصل اليه شيطان بوجه ما ولا يمس محله الا المطهرون وهم السفرة
 الكرام البررة الوجه العاشر مارواه سعيد بن منصور في سننه ثانيا بالاحوص ثانيا صم الاحول
 عن أنس بن مالك في قوله لا يمس الا المطهرون قال المطهرون الملائكة وهذا عند طائفة من أهل
 الحديث في حكم المروع قال الحاكم تفسير الصحابة عندنا في حكم المرفوع ومن لم يجعله مرفوعا
 فلا ريب انه عنده اصح من تفسير من بعد الصحابة والصحابة أهل الامة بتفسير القرآن وبجواب الرجوع
 الى تفسيرهم وقال حرب في مسأله سمعت اسحق في قوله لا يمس الا المطهرون قال النسخة التي في
 السماء لا يمسها الا المطهرون قال الملائكة وسمعت شيخ الاسلام بقر الاستدلال بالآية على أن المصحف
 لا يمس المحدث بوجه آخر فقال هذا من باب التنبيه والاشارة اذا كانت المصحف التي في السماء
 لا يمسها الا المطهرون فكذلك المصحف التي بأيدينا من القرآن لا ينبغي ان يمسها الا طاهر والحديث
 مشتق من هذه الآية وقوله لا تمس القرآن الا واثق طاهر رواه أهل السنن من حديث الزهري
 عن بكر بن محمد بن عمرو بن حزم عن أبيه عن جده أن في الكتاب الذي كتبه النبي صلى الله
 عليه وسلم الى أهل اليمن في السنن والفرائض والديات أن لا يمس القرآن الا طاهر قال احمد
 ارجو أن يكون صحبها وقال أيضا لا شك أن رسول الله صلى الله عليه وسلم كتبه وقال أبو عمر
 هو كتاب مشهور عند أهل السير معروف عند أهل العلم معرفة يستغنى بشهرتها عن الاسناد
 لانه اشبه التواتر في مجيئه لتلقى الناس له بالقبول والمعرفة ثم قال وهو كتاب معروف عند
 العلماء ومافيه تخفق عليه الا قليلا وقد رواه ابن حبان في صحيحه ومالك في موطنه وفي المسئلة
 آثار اخر مذكورة في غير هذا الموضع

فصل في دلالة الآية بأشارتها وإيماها على انه لا يدرك معانيه ولا يفهمه الا القلوب

الطاهرة وحرام على القلب التلوث بجماعة البدع والمخالفات ان ينال معانيه وأن يفهمه كما
 ينبغي قال البخاري في صحيحه في هذه الآية لا يجد طعمه الا من آمن به وهذا ايضا من اشارة
 الآية وتنبئها وهو انه لا يلتذ به وبقرائه وفهمه وتدبره الا من شهدانه كلام الله تكلم به حقا
 وانزله على رسوله وحيا ولا ينال معانيه الا من لم يكن في قلبه حرج منه بوجه من الوجوه
 فمن لم يؤمن بالله حتى من عند الله في قلبه منه حرج ومن لم يؤمن بأن الله سبحانه تكلم به
 وحيا وليس مخلوقا من جملة مخلوقاته في قلبه منه حرج ومن قال ان له باطنا يخالف ظاهره
 وان له تأويلا يخالف ما يفهم منه في قلبه منه حرج ومن قال ان له تأويلا لا تفهمه ولا تطلعه
 وانما تلوه متعبدين بألفاظه في قلبه منه حرج ومن سلط عليه آل الرايين وهذيان المتكلمين
 وسفسة المسفسطين وخيالات المتصوفين في قلبه منه حرج ومن جعله تابعا لبعده ومذهبه
 وقول من قلده دينه بنزله على أقواله ويتكلف حمله عليها في قلبه منه حرج ومن لم يحكمه
 ظاهرا وباطنا في أصول الدين وفروعه ويسلم وينقاد لحكمه أن كان في قلبه منه حرج
 ومن لم يأتمر بأوامره وينزجر عن زواجره ويصدق جميع اخباره ويحكم أمره ونهيه وخبره
 ويرد له كل أمر ونهي وخبر خالفه في قلبه منه حرج وكل هؤلاء لم تمس قلوبهم معانيه ولا
 يفهمونه كما ينبغي أن يفهم ولا يجدون من لذة حالوته وطعمه ما وجدته الصحابة ومن تبعهم
 وانت اذا تأملت قوله لا يؤمنه الا المطهرون واعطيت الآية حقها من دلالة اللفظ وإيمانه
 وإشارته وتنبئها بقياس الشيء على نظيره واعتباره بمشاكله وتأملت المشابهة التي عقدها الله
 سبحانه وربطها بين الظاهر والباطن ففهمت هذه المعاني كلها من الآية وبالله التوفيق

فصل في كتاب مكنون وهو ملازم له فهو دليل عليه ومدلول له وواقدا كونه تنزيلا من رب العالمين
 كريما في كتاب مكنون فهو ملازم له فهو دليل عليه ومدلول له وواقدا كونه تنزيلا من رب العالمين
 مطلوبين عظيمين من أجل مطالب الدين أحدهما أنه المتكلم وأنه منه نزل ومنه بدأ وهو
 الذي تكلم به ومن هنا قال السلف منه بدأ ونظيره ولكن حتى القول مني وقوله قل نزل
 روح القدس من ربك والثاني علو الله سبحانه فوق خلقه فان النزول والتنزيل الذي تعقله
 العقول وأعرفه الفطر هو وصول الشيء من أعلال إلى أسفل والرب تعالى انما يخاطب عباده
 بما تعرفه فطرهم وتشهده عقولهم وذكر التنزيل مضافا إلى ربوبيته للعالمين المستلزمة لملكه
 لهم وتصرفه فيهم وحكمه عليهم وإحسانه وإنعامه عليهم وأن من هذا شأنه مع الخلق كيف
 يلقي به مع ربوبيته التامة أن يتركهم سدى ويدعهم هملا ويخلقهم عبثا لا يأمرهم ولا ينههم
 ولا يثيبهم ولا يعاقبهم فمن أقر بأن رب العالمين أقرب إلى القرآن تنزيله على رسوله واستدل بكونه
 رب العالمين على ثبوت رسالته رسوله وصحة ما جاء به وهذا الاستدلال أقوى وأشرف من
 الاستدلال بالعجزات والخواص وان كانت دلالتها أقرب إلى أذهان عموم الناس وتلك انما
 تكون لخواص العقلاء وقد أشار سبحانه إلى طريقين في غير موضع من كتابه كقوله
 سنريهم آياتنا في الآفاق وفي أنفسهم حتى يتبين لهم أنه الحق فهذا استدلال بالآيات المعانية
 المخلوقة ثم قال أولم يكف بربك أنه على كل شيء شهيد فهذا استدلال بكمال ربوبيته وكمال
 أوصافه على صدق رسوله فيما جاء به وهذه الطريق أخص وأقوى وأكمل وأعلى والاول

أعم وأشمل وقد تقدم بانه ما عند قوله تعالى ولو تقول علينا بعض الاقاويل وأين الاستدلال بأوصاف الرب تعالى وكآله المقدس على ثبوت النبي وبعثه من الاستدلال عليه ببعض مخلوقاته وتأمل فرق ما بين استدلال سيدة نساء العالمين خديجة بصفات الرب تعالى وصفات محمد صلى الله عليه وسلم واستنتاجهما من بين هذين الامرين صحة نبوته وأنه رسول الله حقا وان من كانت هذه صفات ربه وخالفه تأبى أن ينجزه وأنه يؤيده ويعليه ويتم نعمته عليه وأنت اذا تأملت هذه الطريقة وهذا الاستدلال وجدت بينها وبين طريقة المتكلمين من الفرق مالا يخفى واذا حصل للعبد الفقه في الاسماء والصفات انتفع به في باب معرفة الحق والباطل من الاله والطرأى والمذاهب والعقائد أعظم انتفاع وأتم وقد بينا في كتابنا المعالم بطلان التخصيل وغيره من الحيل الربوبية من اسماء الرب وصفاته وأنه يستحيل على الحكيم ان يحرم الشيء ويتوعد على فعله بأعظم انواع العقوبات ثم يبيح التوصل اليه بنفسه بأنواع التحيلات فأبى ذلك الوعد الشديد وجواز التوصل اليه بالطريق البعيد اذ ليست حكمة الرب تعالى وكآله واسمائه وصفاته تفتقض باحالة ذلك وامتناعه عليه فهذا استدلال بالفقه الاكبر في الاسماء والصفات على الفقه العملى في باب الامر والنهى وهذا باب حرام على الجاهل المعطل ان يلجأ الجنة حرام عليه ربحها وان ربحها لوجود من مسيرة خمسين الف سنة والله العزيز الوهاب لا مانع لما أعطى وما منعه مما أعطى وبه التوفيق

فصل في تمجيدهم سبحانه على وضعهم الادهان في غير موضعهم وانهم يداهون بماحقه ان يصدع به ويفرق به وبعض عليه بالنواجذ ويثنى عليه الخناصر ونعقد عليه القلوب والافئدة وبحارب وبسال لاجله ولا ياتوى عنه لائمة ولا بصرة ولا يكون للقلب التفات الى غيره ولا محاسبة الا اليه ولا محاسبة الا به ولا اهتداء في طرق المطالب العالية الابنور ولا شفاه الا به فهو روح الوجود وحياة العالم ومدار السعادة وقائدة الفلاح وطريق النجاة وسبيل الرشاد ونور البصائر فكيف تطلب المداهنة بما هذا شأنه ولم ينزل للمداهنة وانما أنزل بالحق والحق والمداهنة انما تكون في باطل قوى لا يمكن ازالته اوفى حق ضعيف لا يمكن اقامته فيحتاج المداهن الى أنه يترك بعض الحق ويلتزم بعض الباطل فاما الحق الذى قام به كل حق فكيف يداهن به ثم قال سبحانه ونجعلون رزقكم انكم تكذبون لما كان قوام كل واحد من البدن والقلب انما هو بالرزق فرزق البدن الطعام والشراب ورزق القلب الايمان والمعرفة بربه وطاقره ومحبه والشوق اليه والانس بقربه والابتهاج بذكره وكان لا حياة له الا بذلك كما أن البدن لا حياة له الا بالطعام والشراب انهم سبحانه على عباده بهذين النوعين من الرزق وجعل قياس ابدانهم وقلوبهم بهما ثم قاوت سبحانه بينهم في قسمة هذين الرزقين بحسب ما اقتضاه علمه وحكمته فمنهم من وفر حظه من الرزقين ووسع عليه فيها ومنهم من قتر عليه في الرزقين ومنهم من وسع عليه رزق البدن وقتر عليه رزق القلب وبالعكس وهذا الرزق انما يتم ويكمل بالشكر والشكر مادة زيادته وسبب حفظه وبقائه وترك الشكر سبب زواله وانقطاعه عن العبد فان الله تعالى تأذن أنه لا بد ان يزيد الشكور من نعمه ولا بد أن يسلبها من لم يشكرها فلما وضعوا الكفر والتكذيب موضع

الشكر والايان جعلوا رزقهم نفسه تكذبا فان التصديق والشكر لما كانا سبب زيادة الرزق وهما رزق القلب حقيقة هؤلاء جعلوا مكان هذا الرزق التكذيب والكفر فجعلوا رزقهم التكذيب وهذا المعنى هو الذى حمله من قال التقدير وتجعلون شكر رزقكم أنكم تكذبون وقال آخرون التقدير وتجعلون بدل شكر رزقكم انكم تكذبون فحذف مضامين مع هؤلاء أطالوا المعنى وقصروا بالمعنى ومن بعض معنى الآية قوله مطرنا بنوه كذا وكذا فهذا لا يصح أن تدل عليه الآية ويراد بها والاقتضاء واسع منه وعمها على والله اعلم

فصل في ختم السورة بأحوالهم عند القياسة الصغرى كما ذكر في اولها احوالهم في القيامة الكبرى وقسمهم الى ثلاثة اقسام كما قسمهم هناك الى ثلاثة وذكر بين يدي هذا التقسيم الاستدلال على صحته وثبوته بأنهم مربيون مدبرون مملكون فوفهم رب قاهر مالك يتصرف فيهم بحسب مشيئته وارادته وقرهم على ذلك بالايدل لهم الى دمه ولا انكاره فقال فلولا اذا بلغت الحلقة اى وصلت الروح الى هذا الموضع بحيث فارقت ولم تفارق هى رزخ بين الموت والحياة كما انها اذا فارقت صارت فى رزخ بين الدنيا والاخرة ملائكة الرب تعالى اقرب الى المتضر من حاضريه من الانس ولكنهم لا يبصرون بهم فلولا تردونها الى مكانها من البدن اياها الحاضرون ان كان الامر كما تزعمون انكم غير مجزيين ولا مدبرين ولا مستوعبين ليوم الحساب (فان قيل) اى ارتباط بين هذين الامرين حتى يلزم بينهما (قيل هذا) من احسن الاستدلال وابلغه فانهم اما ان يقرروا بأنهم مربيون مملكون عبيد لملك قادر متصرف فيهم قاهر آمر ناه ولا يقرون بذلك فان اقروا به لزمهم القيام بحقه عليهم وشكره وتعظيمه واجلاله وان لا يجعلوا له ندا ولا شريكا وهذا هو الذى جاء به رسوله وزل عليه به كتابه وان انكروا ذلك وقالوا انهم ليسوا بعبيد ولا مملوكين ولا مربيين وأن الامر اليهم يردون الارواح الى مقارها اذا بلغت الحلقة فان المتصرف فى نفسه الحاكم على روحه لا يمنع منه ذلك بخلاف المحكوم عليه المتصرف فيه غير المدبر له سواء الذى هو عبد مملوك من جميع الجهات وهذا الاستدلال لا يبعد عنه ولا مدفع له ومن أعطاه حقه من التقدير والبيان انتفع به غاية النفع وانتقاد لاجله لعبودية وأذن ولم يسه غير التسليم للرؤية والالهية والافراد بالعبودية والله ما احسن جزالة هذه الالفاظ وفصاحتها وبلوغها اقصى مراتب البلاغة والفصاحة والاختصار التام وندائها الى معناها من اقرب مكان واشغالها على التوبخ والتقريب والالزام ودلائل الربوبية والنوحيد والبحث وفصل النزاع فى معرفة الروح وانها تصعد وتنزل وتنقل من مكان الى مكان وما احسن اعادة لولا ثانيا قبل ذكر الفصل الذى يقتضيه الاول وجعل الطرفين يقتضيه اقتضاء واحد اودكر الشرطين بين لولا الثانية وما يقتضيه من الفعل ثم الموالاة بين الشرط الاول والثانى مع الفصل بينهما بكلمة واحدة هى الرابطين لولا الاولى والثانية والشرط الاول والثانى وهذا تركيب يستفد العقل والسمع لمناه ولنقد قضت الآيتان تقريراً ونوبخاً واستدلالاً على اصول الايمان من وجود الخلق بمجانه وكال قدرته ونفوذ مشيئته وربوبيته وتصرفه فى ارواح عباده حيث لا يقدر

على التصرف فيها بشئ وأن ارواحهم يذهب بها اذا شاء ويردها اليهم اذا شاء وبخلى ابدانهم
منها نارة ويجمع بينها وبينها نارة واثبات المعاد وصدق رسوله فيما أخبر به عنه واثبات
ملائكته وتقرير عبودية الخلق وأنى بهذا في صورة تفتيح بصيرت وتوضيح وتقرير وجوابين
وشرطين وجزائين منتظمة احسن الانتظام ومتداخلة احسن التداخل متعلقات بعضها ببعض
وهذا كلام لا يقدر البشر على مثل نظمه ومعناه قال الفراء واجبت فلولا اذا بلغت وفلولا
ان كنتم غير مدينين بجواب واحد وهو ترجعونها ان كنتم صادقين قال ومثله قوله تعالى
فاما بآيائنا كنتم منى هدى فمن تبع هداى فلا خوف عليهم ولا هم يحزنون اجيبا بجواب واحد
وهما شرطان قال الجرجاني قوله ترجعونها جواب لقوله فلولا المتقدمة والمتأخرة على تأويل
فلولا اذا بلغت النفس الحلقة ثم ردونها الى موضعها ان كنتم غير محاسبين ولا مجزيين كما تزعمون
يقول تعالى ان كان الامر كما تزعمون أنه لا بعث ولا حساب ولا جزاء ولا اله ولا رب يقوم بذلك
فهل تردون نفس من يعز عليكم اذا بلغت الحلقة - وم فاذالم يمكنكم في ذلك حيلة بوجه
من الوجوه فهل داكم ذلك على أن الامر الى ملك قادر قاهر متصرف فيكم وهو الله الذي
لا اله الا هو وقال أبو اسحق معناه فهل ترجعون الروح ان كنتم غير مملوكين مدبرين فهل
ان كان الامر كما تزعمون في كما يقول قائلكم لو اصابونا ما قتلوا ولو كانوا عندنا ما ماتوا وما قتلوا
اى ان كنتم تقدر ان تؤخروا اجله فلا ترجعون الروح اذا بلغت الحلقة وم هلا تردون
عن أنفسكم الموت قلت وكان هذا يلتفت الى قوله تعالى قل كونوا جحاة أو حديدا أو خلقا
ما يكبر في صدوركم اى ان كنتم كما تزعمون لا تبعثون بعد الموت خلقا جديدا فكونوا خلقا لا يفنى
ولا يلى اما من جحاة أو من حديدا أو أكبر من ذلك ووجه الملازمة ما تقدم ذكره وهو اما ان
تقروا بأن لكم رباً منصرفاً فيكم وما كانكم تنفذون وقدرته فيكم اذا شاء وبحيثكم
اذا شاء فكيف تنكرون قدرته على اهلاككم خلقاً جديداً بعد ما آمنتم واما ان تنكروا أن يكون
لكم رب قادر قاهر مالك نافذ المشيئة فيكم والقدرة فيكم فكونوا خلقاً لا يقبل الفناء والموت
فاذالم تستطيعوا أن تكونوا كذلك فأنكروا من قدرة من جعلكم خلقاً يموت وبحيثكم
بعد ما اتاكم فهذا استدلال يصحهم من كونهم خلقاً لا يموت والذي في الواقعة استدلال
يصحهم من رد الروح الى مكانها اذا قاربت الموت وليس بعده هذا الاستدلال الا الاذهان
والانقياد أو الكفر والعناد

فصل في ما قام الدليل ووضح السبيل وتم البرهان على انهم مملوكون مبريون مجزون
محاسبون ذكر طبقاتهم عند الحشر الاول والقيامة الصغرى وهى ثلاثة طبقة المقربين وطبقة
اصحاب اليمين وطبقة المكذبين فجعل نعمة المقربين عند الوفاة الروح والريحان والجنة
وهذه الكرامات الثلاثة التى يعطونها بعد الموت نظير الثلاث التى يعطونها يوم القيامة
فالروح الفرح والسرور والابتهاج ولذة الروح فهى كلمة جامعة لتعظيم الروح ولذتها وذلك
قوتها وغذاؤها والريحان الرزق وهو الاكل والشرب والجنة المسكن الجامع لذلك كله
فيعطون هذه الثلاثة في البرزخ وفي المعاد الثانى ثم ذكر الطبقة الثانية وهى طبقة اصحاب
اليمين ولما كانوا دون المقربين في المرتبة جعل نصيبهم عند القدوم عليه السلالة من الاوقات

والشروع التي تحصل للمكذبين الضالين فقال واما ان كان من اصحاب اليمين فسلام لك من اصحاب اليمين والسلام مصدر من سلم اي ذلك السلامة والخطاب له نفسه اي يقال لك السلامة كما يقال للقادم لك الهناء ولك السلامة ولك البشرى ونحو ذلك من الالفاظ كما يقولون خير مقدم ونحو ذلك فهذه تحية عند اللقاء قال مقاتل يسلم الله لهم امرهم ويتجاوز عن سيئاتهم وتقبل حسناتهم وقال الكلبي يسلم عليه اهل الجنة ويقولون السلامة لك وعلى هذا فقوله من اصحاب اليمين اي هذه التحية حاصلة لك من اخوانك اصحاب اليمين فانه اذا قدم عليهم حيوه بهذه التحية وقالوا السلامة لك وفي الآية اقوال اخر فيها تكلف وتعسف فلا حاجة الى ذكرها ثم ذكر الطبقة الثالثة وهي طبقة الضال في نفسه المكذب لاهل الحق وان له عند الموافة نزل الجحيم وسكنى الجحيم ثم اكد هذا الجزاء بما جعله كأنه رأى العين لمن آمن بالله ورسوله فقال ان هذا لهو حق اليقين فرفع شأنه عن درجة الظن والعلم الى اليقين وعن درجة اليقين الى حقه ثم امره ان ينزه اسمه تبارك وتعالى عـ الا يلقى به وتنزيه الاسم متضمن لتنزيه المسمى عما يقوله الكاذبون والجاحدون

فصل ومن ذلك قوله تعالى والنجم اذا هوى ماضل صاحبكم وما غوى وما ينطق عن الهوى أقسم سبحانه بالنجم عند هويه على تنزيه رسوله وبرائه بما ينسبه اليه اعداؤه من الضلال والغي واختلاف الناس في المراد بالنجم فقال الكلبي عن ابن عباس أقسم بالقرآن اذا نزل منجما على رسوله أربع آيات وثلاثا والسورة وكان بين اوله وآخره عشرون سنة وكذلك روى عطاء عنه وهو قول مقاتل والضحاك ومجاهد واختاره الفراء وعلى هذا فسمى القرآن نجما لتفرقه في النزول والعرب تسمى التفرق نجما والمفرق نجما ونجوم الكتابة اقسامها ويقول جعلت مالى على فلان نجما وما منجمة كل نجم كذا وكذا واصل هذا ان العرب كانت تجعل مطالع منازل القمر ومساقتها مواقيت لحلول ديونها وآجالها فيقولون اذا طلع النجم يريدون الثريا حل عليك الدين ومنه قول زهير في ذية جعلت نجوما على العاقل

ينجمها قوم لقوم غرامة * ولم يهرقوا ما بينهم ملء محجم

ثم جعل كل نجم تقريبا وان لم يكن موقنا بطلوع نجم وقوله هوى على هذا القول اي نزل من هوى الى سفلى قال ابو زيد هوى العقاب هوى هويا بفتح الهاء اذا انتفضت على صيد أو غيره وكذلك قال ابن الاعرابي وفرق بين الهوى لقوله * والدوا في اصعادهما عمل الهوى * وقال الايث العامة تقول الهوى بالضم في مصدر هوى بهـ وى وكذلك قال الاصمعي هوى بهوى هو بفتح الهاء اذا سقط الى اسفل قال وكذلك الهوى في السير اذا مضى وهما امر يجب التنبيه عليه غلط فيه ابو محمد بن حزم اقبح غلط فذكر في السماء الرب تعالى الهوى بفتح الهاء واخرج ياقبى الحمصي عن حديث عائشة أن رسول الله صلى الله عليه وسلم كان يقول في مجوده سبحانه ربى الاعلى الهوى فظن ابو محمد أن الهوى صفة للرب وهذا من غلطه رحمه الله وانما الهوى في على وزن فعل اسم لقطعة من الليل يقال معنى هوى من الليل على وزن فعل ومضى هرب منه اي طرف وجانب وكان يقول سبحانه ربى الاعلى في قطعة من الليل وجانب منه وقد صرحت بذلك في اللفظ الآخر فقالت كان يقول سبحانه ربى الاعلى الهوى

من الليل عندنا الى قوله والجم اذا هوى وقال ابن عباس في رواية علي بن ابي طلحة وعطية
يعني الثريا اذا سقطت وغابت وهو الرواية الاخرى عن مجاهد والعرب اذا اطلقت الجم
تعني به الثريا قال فيات تعد الجم وقال ابو حنيفة يعني النجوم اذا انتشرت يوم القيامة وقال
ابن عباس في رواية عكرمة يعني النجوم التي ترمى بها الشياطين اذا سقطت في آثارها عند
استراق السمع وهذا قول الحسن وهو اظهر الاقوال ويكون سبحانه قد قسم بهذه الآية
الظاهرة المشاهدة التي نصبها الله سبحانه آية وحفظها للوحي من استراق الشياطين له على ان
ماتى به رسوله حق وصدق لاسبيل للشيطان ولا طريق له اليه بل قد احترس بالجم اذا هوى
رصدا بين يدي الوحي وحرسه وعلى هذا فالارتباط بين المقسم به والمقسم عليه في غاية
الظهور وفي المقسم به دليل على المقسم عليه وليس بالبين تسمية القرآن عند نزوله بالجم اذا هوى
ولا تسمية نزوله هوى ولا عهد في القرآن بذلك فيحمله هذا اللفظ عليه وليس بالبين تخصيص
هذا القسم بالثريا وحدها اذا غابت وليس بالبين ايضا القسم بالنجوم عند انتشارها يوم القيامة
بل هذا مما يقسم الرب عليه ويدل عليه بآياته فلا يحمله نفسه دليل لا لعدم ظهوره للحساطين
ولاسيما منكرو البعث فانه سبحانه انما استدلل بما لا يمكن جمده ولا المكابرة فيه وأظهر الاقوال
قول الحسن والله اعلم وبين المقسم به والمقسم عليه من التناسب ما لا يخفى فان النجوم التي ترمى
الشياطين آيات من آيات الله يحفظ بهاديته ووحده وآياته المنزلة على رسوله بها ظهر دينه
وشرعه وأسمائه وصفاته وجعلت هذه النجوم المشاهدة خدما حارسا لهذه النجوم الهاوية
ونفى سبحانه عن رسوله اضرار المنايا للهدى والغنى المانق للرشاد ففي ضمن هذا النفي الشهادة له
بأنه على الهدى والرشاد فالهدى في علمه والرشاد في علمه وهذا ان الاصلان هما غاية كمال
العبد وبهما سعاده وفلاحه وبهما وصف النبي صلى الله عليه وسلم خلفاءه فقال عليكم
بسنن وسنة الخلفاء الراشدين المهديين من بعدى فالراشد ضد الغاوى والمهدى ضد الضال
وهو الذي زكت نفسه بالعلم النافع والعمل الصالح وهو صاحب الهدى ودين الحق ولا
يشبهه الراشد المهدي بالضال الغاوى الا على وجه الجهل خلق الله وأعماهم قلبا وأبدهم
من حقيقة الانسانية والله در القائل

وما انتفاع أخى الدنيا بناظره * اذا ستوت هذه الانوار والظلم

فالناس أربعة أقسام ضال في علمه غاوى في قصده وعمله وهؤلاء شرار الخلق وهم مخالفوا الرسل
الثاني مهتد في علمه غاوى في قصده وعمله وهؤلاء هم الأئمة الغضبية ومن تشبه بهم وهو حال
كل من عرف الحق ولم يعمل به الثالث ضال في علمه ولكن قصده الخير وهو لا يشعر الرابع
مهتد في علمه راشد في قصده وهؤلاء ورثة الانبياء وهم وان كانوا الاقلين عددا فهم الاكثر
عند الله قدرا وهم صفوة الله من عباده وحزبه من خلقه وتأمل كيف قال سبحانه ماضل صاحبكم
ولم يقل ماضل محمد تأكيذا لاقامة الحجج عليهم بأنه صاحبهم وهو اعلم الخلق به وبماله وأقواله
واعماله وانهم لا يعرفونه بكذب ولا غنى ولا ضلال ولا ينعمون عليه امرا واحدا قط وقد نبه
على هذا المعنى بقوله لم يعرفوا رسوله وبقوله وما صاحبكم بمجنون

فصل ثم قال سبحانه وما ينطق عن الهوى ان هو الا وحي بوحى ينطق رسوله

ان يصدر عن هوى وبهذا الكمال هداه ورشده وقال وما ينطق عن الهوى ولم يقل وما ينطق
 بالهوى لان نطقه عن الهوى ابلغ فانه يتضمن ان نطقه لا يصدر عن هوى واذا لم يصدر عن هوى
 فكيف ينطق به فتضمن نفي الامر بنفي الهوى عن مصدر النطق ونفيه عن النطق نفسه
 فنطقه بالحق ومصدره الهدى والرشاد لا الغي والضلال ثم قال ان هو الا وحى يوحى فأما الضمير
 على المصدر المفهوم من الفعل أى ما نطقه الا وحى يوحى وهذا احسن من قول من جعل الضمير
 حائدا الى القرآن فانه بم نطقه بالقرآن والسنة وان كليهما وحى يوحى وقد احتج الشافعى لذلك
 فقال لعل من جهة من قال به-ذا قوله وأزل الله عليك الكتاب والحكمة قال وله-ل من جهة
 ان يقول قال رسول الله صلى الله عليه وسلم لا بى ازانى بأمره الرجل الذى صالحه على الغنم
 والخادم والذى نفسى يده لا قضيى بينكم لا بكتاب الله الغنم والخادم رد عليك الحديث
 وفى الصحيحين ان يعلى بن امية كان يقول لعمر بنى اري رسول الله صلى الله عليه وسلم حين ينزل
 عليه الوحي فلما كان بالجمرانة سأله رجل فقال كيف ترى فى رجل احرم بعمره فى جنبه
 بعد ما تضح بالخلق فنظر اليه النبي صلى الله عليه وسلم ساعة ثم سكث فجاء الوحي فأشار
 مريده الى يعلى فجاء فأدخل رأسه فاذا النبي صلى الله عليه وسلم محرم بغط ثم سرى عنه
 فقال ابن السائل آتافىجى به فقال انزع عنك الجبة واغسل اثر الطيب واصنع فى عمرتك ما تصنع
 فى حجك وقال الشافعى اخبرنا مسلم عن ابن جريج عن ابن طاووس عن ابيه ان عنده كتابا
 نزل به الوحي وما فرض رسول الله صلى الله عليه وسلم من صدقة وعقول فانه انزل به الوحي
 وذكر الاوزاعى عن حسان بن عطية قال كان جبريل ينزل على رسول الله صلى الله عليه وسلم بالسنة
 كما ينزل عليه بالقرآن يعلمه اياه وذكر الاوزاعى ايضا عن ابي عبيد صاحب سليمان اخ-برنى
 القاسم بن مخيمرة حدثنى ابن فضيلة قال قبل لرسول الله صلى الله عليه وسلم سر لما قال لانسأنى من
 سنة احد ثها فيكم لم بأمرنى بها ولكن سلوا الله من فضله وابن فضيلة هذا يسمى ملحمة وقد صح عنه
 أنه قال الا انى أوتيت الكتاب ومثله معه وهذا هو السنة بلا شك وقد قال تعالى وانزل الله عليك
 الكتاب والحكمة وهما القرآن والسنة وبالله التوفيق

فصل ثم اخبر تعالى عن وصف من علمه الوحي والقرآن ما يعلم انه مضاد لاوصاف
 الشيطان معلم الضلال والغواية فقال علمه شديد القوى وهذا نظيرة-وله ذى قوة عند ذى
 العرش وذكرناه ناك الممر فى وصفه بالقوة وقوله ذو مرة أى جبريل المنظر حسن
 الصورة ذو جلاله ليس شيطانا اقبح خلق الله واشوههم صورة بل هو من أجل الخلق
 واقوامهم واعظمهم أمانة ومكانة عند الله وهذا تعديل لسند الوحي والنبوة وتزكية له
 كما تقدم نظيره فى سورة التكوير فوصفه بالعلم والقوة وجمال المنظر وجلالته وهذه كانت
 أوصاف الرسول البشرى والملكى فكان رسول الله صلى الله عليه وسلم اشجع الناس وأعلمهم
 وأجلهم وأجلهم والشياطين وتلامذتهم بضد من ذلك فهم اقبح الخلق صورة ومعنى
 وأجهل الخلق واضعفهم همما ونفوسا ثم ذكر استواء هذا الم-لم بالا ففى الاعلى ودنوه
 وتدليه وقربه من رسول الله صلى الله عليه وسلم وابحساء الله ما أوحى فنصور سبحانه لاهل
 الايمان صورة الحال من نزول جبريل من عنده الى ان استوى بالا ففى ثم دنى وتدلى وقرب

من رسوله فأوحى إليهما أمره الله بما يحسنه حتى كأنهم يشاهدون صورة الحل وبسائرها
هابطاً من السماء إلى أن صار بالأفق الأعلى مستويًا عليه ثم نزل وقرب من محمد صلى الله عليه
وسلم وخاطبه بما أمره الله به قائلاً ربك يقول لك كذا وكذا وأخبر سبحانه عن مسافة
هذا القرب بأنه قدر قوسين أو أدنى من ذلك وليس هذا على وجه الشك بل لتحقيقي لتقدير
المسافة وأنها لا تزيد على قوسين أبنه كما قال تعالى وأرسلناه إلى مائة ألف أو يزيدون فحقيق
لهذا العدد أنهم لا ينقصون عن مائة ألف رجل واحداً ونظيره قوله ثم قست قلوبكم
من بعد ذلك فهي كالحجارة أو أشد قسوة أي لا تنقص قسوتها عن قسوة الحجارة بل إن لم
تزد على قسوة الحجارة لم تكن دونها وهذا المعنى أحسن والطف وادق من قول من جعل
أو في هذه المواضع بمعنى بل ومن قول من جعلها للشك بالنسبة إلى الرأي وقول
من جعلها بمعنى الواو فتأملته انتهى

فصل ثم أخبر تعالى عن تصديق فؤاده لما رآه عينه وأن القلب صدق العين وليس
كن رأى شيئاً على خلاف ما هو به فكذب فؤاده بصره بل ما رآه بصره صدقه الفؤاد ولم
أنه كذلك وفيها قرآن أن أحدهما بخفيف كذب والثانية بتشديد بها يقال كذبه عينه وكذبه
قلبه وكذبه جسده إذا خلف ما ظنه وحده قال الشاعر

كذبتك عينك أم رأيت بواسط * غلس الظلام من الرباب خيالاً

أي أرتك ما لا حقيقة له فنفي هذا من رسوله وأخبره أن فؤاده لم يكذب ما رآه وما أمان تكون
مصدرية فيكون المعنى ما كذب فؤاده رؤيته وأما أن تكون موصولة فيكون المعنى
ما كذب الفؤاد الذي رآه بعينه وعلى التقديرين فهو أخبار عن تطابق رؤية القلب لرؤية
البصر وتوافقهما وتصديق كل منهما لصاحبه وهذا ظاهر جداً في قراءة التشديد وقد
استشكلها طائفة منهم المبرد وقال في هذه القراءة بعد قال لأنه إذا رأى بقلبه فقد علمه أيضاً
بقلبه وإذا وقع العلم فلا كذب معه فانه إذا كان الشيء في القلب معلوماً فكيف يكون معه
تكذيب قلت وجواب هذا من وجهين أحدهما أن الرجل قد يخيل الشيء على خلاف
ما هو به فيكذبه قلبه أذبره صورة المعلوم على خلاف ما هو عليه كأنك كذبه عينه فبال
كذبه قلبه وكذبه ظنه وكذبه عينه فنفي سبحانه ذلك من رسوله وأخبرنا ما رآه الفؤاد فهو
كما رآه كن رأى الشيء على حقيقة ما هو به فانه يصح أن يقال لم تكذبه عينه الثاني أن يكون
الضمير في رأى طائفاً إلى الرأي لا إلى الفؤاد ويكون المعنى ما كذب الفؤاد ما رآه البصر وهذا
بحمد الله لا شك فيه والمعنى ما كذب الفؤاد ما رآه البصر بل صدقه وعلى القراءة ثين فالمعنى
ما أوحى الفؤاد أنه رأى ولم يرو لأنهم بصره ثم انكر سبحانه عليهم مكابرتهم وجسدهم
له على ما رآه كما ينكر على الجاهل مكابرة للعالم ومماراته له على ما علمه وفيها قرآن أن افتقارونه
وافقرؤنه وهذه المارة أصلها من الجحد والدفع يقول مريت الرجل حقاً إذا جحدته كما قال
الشاعر
لئن هجرت أخا صدق ومكرمة * لقد مريت أخا ما كان يربكا

ومنه المارة وهي المجادلة والمكابرة ولهذا هدى هذا الفعل يعلى وهي على بابها وليست
بمعنى عن كما ظله المبرد بل الفعل متضمن معنى المكابرة وهذا في قراءة تالاف اظهر وورج

ابوعبيدة قراءة من قرأ افتمروني قال وذلك أن المشركين انما شأنهم الجحود لما كان يأثمهم
من الوحي وهذا كان أكثر من الممارسة منهم يعني أن من قرأ افتمارونه فغناه افجحدلونه
ومن قرأ افتمروني فغناه افجحدلونه وجحدلونه لسا جاء به كان هو شـ أنهم وكان أكثر من
مجادلتهم له وخالفه ابو علي وغيره واختاروا قراءة افتمارونه قال ابو علي من قرأ افتمارونه
فغناه افجحدلونه جدالاً ترومون به دفعه عما علمه وشاهده ويقوى هذا الوجه قوله تعالى
يجادلونك في الحق بعدما تبين ومن قرأ افتمروني كان المعنى افجحدلونه قال والمجادلة كأنها
اشبه في هذا لان الجحود كان منهم في هذا وغيره وقد جادله المشركون في الاسراء قلت القوم
جمعوا بين الجدال والدفع والانكار فكان جدالهم جدال جحود ودفع لاجدال امرئ شاد
وندين للحق واثبت الالف يدل على المجادلة والانية ان يعلى يدل على المكاربة فكانت قراءة
الالف منتظمة للمعنيين جميعاً هي أولى وبالله التوفيق

فصل في خبر سبحانه عن رؤيته لجبريل مرة أخرى عند سيرة المنتهى فالمرّة الاولى
كانت دون السماء بالافق الاعلى والثانية كانت فوق السماء عند سيرة المنتهى وقد صح
عنه صلى الله عليه وسلم أنه جبريل عليه الصلاة والسلام رآه على صورته التي خلق
عليه مرتين كما في الصحيحين عن زر بن حبيش أنه سئل عن قوله تعالى وكان قاب قوسين
أو أدنى قال اخبرني ابن مسعود أن النبي صلى الله عليه وسلم رأى جبريل له ستمائة جناح
وفي الصحيحين أيضاً عن عبد الله بن مسعود ما كذب الفؤاد ما رأى قال رأى جبريل في
صورته التي له ستمائة جناح وقال البخاري عنه رأى رفرفاً خضر يسد الافق وفي صحيح مسلم
عن أبي هريرة ولقد رآه نزلة أخرى قال رأى جبريل عليه السلام وفي صحيحه أيضاً عن مسروق
قال كنت متكئاً عند عائشة فقالت ثلاث من تكلم بواحدة منهن فقد اعظم على الله
الفرية قلت ما هن قالت من زعم أن محمداً رأى ربه فقد اعظم على الله الفرية قال وكنت متكئاً
فجلست فقلت يا أم المؤمنين انظر بني ولا تعجليني ألم يقل الله عز وجل ولقد رآه بالافق المبين
ولقد رآه نزلة أخرى فقالت انا أول هذه الامة سأل عن ذلك رسول الله صلى الله عليه وسلم
فقال نعم هو جبريل لم أره على صورته التي خلق عليها غير هاتين المرتين رأيتُه منه بطامن
السماء ساد اعظم خلقه ما بين السماء والارض فقالت ألم تسمع أن الله عز وجل يقول لا تدركه
الابصار وهو يدرك الابصار وهو الطيف الخير ألم تسمع أن الله عز وجل يقول وما كان
لبشر ان يكلّمه الله الا وحياً او من وراء حجاب او يرسل رسلاً فـ وحي باذنه ما يشاء انه على
حكميم قالت ومن زعم أن محمداً كنتم شيئاً من كتساب الله فقد اعظم على الله الفرية والله
عز وجل يقول يا ايها الرسول بلغ ما أنزل اليك من ربك وان لم تفعل فما بلغت رسالته قالت
ومن زعم أنه يجبر بما يكون في غد فقد اعظم على الله الفرية والله عز وجل يقول قل
لا أعلم من في السموات والارض الغيب الا الله ولو كان محمداً كائناً شيئاً مما أنزل عليه لكنكم
هذه الآية واذ تقول لذي انم الله عليه وانعمت عليه امسك عليك زوجك واتق الله
وتخفى في نفسك ما الله مبديه وتخشى الناس والله أحق أن تخشاه وفي الصحيحين عن مسروق
ايضاً قال سألت عائشة رضي الله عنها هل رأى محمد ربه فقالت سبحان الله لقد دفع شعري

مما قلت وفيهما ايضا قال قلت لعائشه ما بين قوله عز وجل ثم دنى فتدلى وكان قاب قوسين او ادنى قالت انما ذاك جبريل كان يأتيه في صورة الرجل وانه انما في هذه المرة في صورته التي هي صورته فسدا لافى وفي صحيح مسلم ان ابا ذر سأل صلى الله عليه وسلم هل رأيت ربك قال نورانا اراه وفي صحيح مسلم ايضا من حديث أبي موسى الاشعري قال قام فينا رسول الله صلى الله عليه وسلم بخمس كلمات فقال ان الله لا ينام ولا ينبغي له ان ينام بخفض القسط ويرفعه يرفع اليه عمل الليل قبل النهار وعمل النهار قبل الليل بحجاب النور لو كشفه لاحرق سجدات وجهه ما انتهى اليه بصره من خلقه وهذا الحديث ساقه مسلم بعد حديث أبي ذر المقدم عليه وهو كالتفسير له ولا ينافي هذا قوله في حديث الصحيح حديث الرؤية يوم القيامة فيكشف الجحباب فينظرون اليه فان النور الذي هو حجاب الرب تعالى يراد به الجحباب الادنى اليه وهو لو كشف لم يبق له شيء كما قال ابن عباس في قوله عز وجل لا تدركه الابصار قال ذلك نوره الذي هو نوره اذا تجلى به لم يبق له شيء وهذا الذي ذكره ابن عباس يقتضي ان قوله لا تدركه الابصار على عمومها واطلاقه في الدنيا والاخرة ولا يلزم من ذلك ان لا يرى بل يرى في الاخرة بالابصار من غير ادراك واذا كانت ابصارنا لا تقوم لادراك الشمس على ما هي عليه وانما مع القرب الذي بين المخلوق والمخلوق فالتفاوت الذي بين ابصار الخلائق وذات الرب جل جلاله اعظم واعظم ولهذا حصل للجبل أدنى شيء من تجل الرب تعالى في الجبل وانما ذلك اسبغته ذلك القدر من التجلي وفي الحديث الصحيح المرفوع جنتان من ذهب آيتيهما وحليتهما وما بهما وجنتان من فضة آيتيهما وحليتهما وما بهما ما بين القوم وبين ان ينظروا الى ربهم الا رداء الكبرياء على وجهه في جنة عدن فهذا يدل ان رداء الكبرياء على وجهه تبارك وتعالى هو المانع من رؤية الذات ولا يمنع من اصل الرؤية فان الكبرياء والعظمة امر لازم لذاته تعالى فاذا تجلى سبحانه لعباده يوم القيامة وكشف الجحباب بينهم وبينه فهو الجحباب المخلوق واما انوار الذات الذي يحجب عن ادراكها فذلك صفة للذات لا تنفارق ذات الرب جل جلاله ولو كشف ذلك الجحباب لاحرق سجدات وجهه ما ادركه بصره من خلقه وتكفي هذه الاشارة في هذا المقام للمصدق الموقن واما المعطل الجهمي فكل هذا عنده باطل ومحال والمقصود ان الخبر عنه بالرؤية في سورة البهم هو جبريل واما قول ابن عباس رأى محمد ربه بفؤاده مرتين فالظاهر ان مستنده هذه الآية وقد تبين ان المرتى فيها جبريل فلا دلالة فيها على ما قاله ابن عباس وقد حكى عثمان بن سعيد الدارمي الاجماع على ما قاله عائشة فقال في نقضه على الربيسى في الكلام على حديث ثوبان ومعاذ ان رسول الله صلى الله عليه وسلم قال رأيت ربي البارحة في احسن صورة فحكي تأويل الربيسى الباطل ثم قال ويحك ان تأويل هذا الحديث على غير ما ذهبت اليه امان رسول الله صلى الله عليه وسلم قال في حديث أبي ذر انه لم يره وقال رسول الله صلى الله عليه وسلم ان تروا ربكم حتى تموتوا واثبات عائشة رضي الله عنها من زعم ان محمدا رأى ربه فقد أعظم على الله الفرية وأجمع المسلمون على ذلك مع قول الله لا تدركه الابصار يعنيون ابصار اهل الدنيا وانما هذه الرؤية كانت في المنام يمكن رؤية الله على كل حال كذلك وروى معاذ بن جبل عن النبي صلى الله

عليه وسلم انما قال صلى الله عليه وسلم ما شاء الله من الليل ثم وضعت جنبي فأثاني ربي في أحسن صورة
فهذا تأويل هذا الحديث عند أهل العلم وقد ظن القاضي أبو يعلى ان الرواية اختلفت
عن الامام احمد هل رأى رسول الله صلى الله عليه وسلم ربه ليلة الاسراء ام لا على ثلاث
روايات احداها انه رأى قال المروزي قلت لابي عبد الله يقولون ان عائشة قالت من زعم ان محمدا
رأى ربه فقد أعظم على الله الفرية فبأى شيء يدفع قول عائشة فقال يقول النبي صلى الله عليه
وسلم رأيت ربي قول النبي صلى الله عليه وسلم اكبر من قولها قال وذكر المروزي في موضع
آخر انه قال لابي عبد الله ههنا رجل يقول ان الله يرى في الآخرة ولا أقول ان محمدا رأى ربه في الدنيا
فغضب وقال هذا هل ان يخفى بسلم الخبر كما جاء قال فظاهر هذا انه أثبت رؤية عين ونقل حبل
قال قلت لابي عبد الله النبي صلى الله عليه وسلم رأى ربه رؤيا حمل بقلبه قال فظاهر
هذا في الرؤية وكذلك نقل الاثرم وقد سأله عن حديث عبد الرحمن ابن عابس عن
النبي صلى الله عليه وسلم رأيت ربي في أحسن صورة فقال معمر مضطرب
لان معمرا رواه عن ابيوب عن معمر عن عبد الرحمن ابن عابس عن النبي صلى الله عليه
عليه وسلم ورواه حماد عن قتادة عن عكرمة عن ابن عباس ورواه يوسف
ابن عطية عن قتادة عن انس ورواه عبد الرحمن بن يزيد عن جابر عن خالد بن
الجباج عن عبد الرحمن بن عابس عن رجل من اصحاب النبي صلى الله عليه وسلم
ورواه يحيى بن أبي كثير فقال عن ابن عابس عن معاذ عن النبي صلى الله عليه
وسلم وأصل الحديث واحد قال الاثرم فقلت لابي عبد الله قال أي شيء تذهب
فقال قال الامش عن زياد بن الحصين عن أبي العالبة عن ابن عباس قال رأى
محمدا ربه بقلبه ونقل الاثرم ان رجلا قال لاحد من الحسين الاشيب انه قال لم ير النبي
صلى الله عليه وسلم ربه تعالى فأنا نكره عليه انسان وقال لم تقول رآه ولا تقول بعينه
ولا بقلبه كما جاء الحديث فاستحسن ذلك الاشيب فقال ابو عبد الله حسن قال وظاهر هذا
اثبات رؤية لا يقل معناها هل كانت بعينه ام بقلبه فهذه نصوص احمد وقد جعلها القاضي
مختلفة وجعل المسئلة على ثلاث روايات ثم اخبر للرواية الاولى بحديث ام الطفيل وحديث
عبد الرحمن ابن عابس الحضرمي ولا دلالة فيه ما لا نهار رؤية تمام فقط واخلج لها بما لا يرضى احدان
مخرج به وهو حديث لا يصح عن أبي عبيدة بن الجراح مرفوعا لما كانت ليلة امري بي رأيت ربي في
احسن صورة فقال فيهم يفتنهم الملا الا على وذكر الحديث وهذا خلط قطعان القصة فكانت
بالمدينة كما قال معاذ بن جبل احتبس ههنا رسول الله صلى الله عليه وسلم في صلاة الصبح حتى كدنا
نراه من الشمس ثم خرج فخطب بنا ثم قال رأيت ربي البارحة في احسن صورة فقال يا محمد فيهم
يفتنهم الملا الا على وذكر الحديث فهذا كان بالمدينة والاسراء كان بمكة وليس عن الامام
احمد ولا عن النبي صلى الله عليه وسلم نص انه رآه بعينه بقلبه وانما حل القاضي كلام
احمد لا يحتمله واخلج لما فهم منه بما لا يدل عليه وكلام احمد يصدق بعضه وبعض المسئلة رواية
واحدة عن قتادة لم يقل بعينه وانما قال رآه واتبع في ذلك قول ابن عباس رأى محمدا ربه ولفظ
الحديث رأيت ربي وهو مطلق قد جاء بانه في الحديث الآخر ولكن في رد احمد قول عائشة

ومعارضته بقول النبي صلى الله عليه وسلم اشعار بأنه أثبت الرؤية التي انكرتها طائفة وهى لم تنكر رؤية المنام ولم تقل من زعم ان محمدا رأى ربه في المنام مقدأعظم على الله الفرية وهذا يدل على احد أمرين اما ان يكون الامام احدا انكر قول من اطلق في الرؤية اذ هو مخالفتة للحديث واما ان يكون رواية عنه باثبات الرؤية وقد صرح بأنه رآه رؤيا حلم بقلبه وهذا تقييد منه للرؤية واطلق انه رآه وانكر قول من في مطلق الرؤية واستحسن قول من قال رآه ولا يقول بعينه ولا بقلبه وهذه النصوص عنه متفقة لاختلفة وكيف يقول احدا رآه بعين رأسه بقطعة ولم يحى ذلك في حديث قط فأجدا فما اتبع الفاظ الحديث كما جاءت وانكاره قول من قال لم يره أصلا لا يدل على اثبات رؤية اليقظة بعينه والله أعلم

فصل وقوله تعالى مازاغ البصر وماطفي قال ابن عباس مازاغ البصر يمينا ولا شمالا ولا جاوزا أمر به وعلى هذا المفسرون فنفى عن نبيه ما يعرض للرأى الذى لا ادب له بين يدي الملوك والعظماء من التفاته يمينا وشمالا ومجاورة بصره لمابين يديه واخبر عنه بكمال الادب في ذلك المقام وفي تلك الحضرة اذ لم يلتفت جانبا ولم يمد بصره الى غير ما أرى من الآيات وما هناك من العجائب بل قام مقام العبد الذى اوجب ادبه اطرافه واقباله على ما أرى دون التفاته الى غيره ودون تطلعه الى ما لم يره مع ما في ذلك من ثبات الجاش وسكون القلب وطمأنينته وهذا غاية الكمال وزبيغ البصر التفاته جانبا وطفياته مده امامه الى حيث ينتهى فنزه في هذه السورة علمه عن الضلال وقصده وعمله عن النقي ونطقه عن الهوى وفؤاده عن تكذيب بصره وبصره عن الزيف والطغيان وهكذا يكون الممدح

تلك المكارم لا قعبان من لابين ❀ شيئا بماء فعدوا بعدا بوالا

فصل ولما ذكر رؤيته لجبريل عند مدرة المنتهى استطرده منها واذكر ان الجنة المأوى عندها وانه يشاها من امره وخلقه ما يغشى وهذا من احسن الاستطراد وهو المألوف لطيف جدا في القرآن وهو نوحان احدهما ان يستطرده من الشئ الى لازمه مثل هذا ومثل قوله وانشئ مثلهم من خلق السموات والارض ليقولن خلقهن العزيز العليم ثم استطرده من جوابهم الى قوله الذى جعل لكم الارض مهدا وملك لكم فيها سبلا لعلكم تهتدون والذى نزل من السماء ماء بقدر مأنشربا به بلدة ميتا كذلك نخرجون والذى خلق الأزواج كلها وجعل لكم من الفلك والانعام ما تركبون لتستووا على ظهوره وهذا ليس من جوابهم ولكن تقرير له واقامة الحجية عليهم ومثله قوله تعالى فمن ربكم ايا موسى قال ربنا الذى اعطى كل شئ خلقه ثم هدى قال فما بال القرون الا ولى قال علمها عند ربى في كتاب لا يضل ربى ولا ينسى فهذا جواب موسى ثم استطرده سبحانه منه الى قوله الذى جعل لكم الارض مهدا وملك لكم فيها سبلا واذنزل من السماء ماء فأخرجنا به ازواجا من نبات شتى كلوا وورعوا أنعامكم ان في ذلك لآيات لاولى النهى منها خلقناكم وفيها نعيدكم ومنها نخرجكم تارة أخرى ثم عاد الى الكلام الذى استطرده منه والنوع الثانى أن يستطرده من الشخص الى النوع كقوله ولقد خلقنا الانسان من سلاله من طين ثم جعلناه نطفة في قرار مكين الى آخره فالاول آدم والثانى بنوه ومثله قوله هو الذى خلقكم من نفس واحدة وخلق منها زوجها

ليسكن اليها فلما انقشها حلت جلا خفيفا فرت به فلما انقضت دعوا الله ربها لن آتيتنا صالحا لكون
من الشاكرين فلما آتاها صرحا جعله شركا فماتت آتاهما الى آخر الآيات فاستطرد من
ذكر الابوين الى ذكر المشركين من اولادهما والله اعلم

فصل ومن ذلك قوله تعالى والطور وكتاب مسطور في ررق منشور والبيت المعمور
والسقف المرفوع والبصر المبجور ان عذاب ربك لواقع ماله من دافع تضمن هذا القسم
خسة اشياء وهى مظاهر آياته وقدرته وحكمته الدالة على ربوبيته ووحدانيته فالطور هو
الجبل الذى كلم الله عليه نبيه وكليمه موسى بن عمران عند جهور المفسرين من السلف
والخلف وعرفه ههنا بالام وعرفه في موضع آخر بالاضافة فقال وطور سينين وهذا
الجبل مظهر بركة الدنيا والآخرة وهو الجبل الذى اختاره الله لتكليم موسى عليه
قال عبد الله بن احمد في كتاب الزهد لايه حدثني محمد بن حبيب بن حبان قال حدثنا
جعفر بن سليمان قال حدثنا ابو عمران الجوني عن نوف البكالى قال اوحى الله عز وجل الى الجبل
انى نازل على جبل منكم قال فشمخت الجبال كلها الاجبل الطور فانه تواضع وقال ارضى
بقسم الله لى فكان الامر عليه وجبل هذا شأنه حقيقى ان يقسم الله به وانه سيد الجبال الذى
الكتاب المسطور في الرق المنشور واختلاف في هذا الكتاب فقبل هو الواح المحفوظ وهذا غلط
فانه ليس برق وقبل هو الكتاب الذى تضمن اعمال بنى آدم وقال مقاتل نخزج اليهم
اعمالهم يوم القيامة في ررق منشور وهذا وان كان اقوى واصح من القول الاول
واختاره جماعة من المفسرين ومنهم من لم يذك غير ما ظاهر ان المراد به الكتاب
المنزل من عند الله واقسم الله به لعظمته وجلالته وما تضمنه من آيات ربوبيته
وادلة توحيده وهداية خلقه ثم قبل هو التوراة التى ازلها الله على موسى وكان صاحب
هذا القول رأى اقتراح الكتاب بالطور فقال هو التوراة ولكن التوراة انما ازلت في الواح
لا في ررق الا ان يقال هى في ررق في السماء وازلت في الواح وقبل هى القرآن ولعل هذا
ارجح الاقوال لانه سبحانه وصف القرآن بأنه في صحف مطهرة بأيدي سفرة كرام بررة
فالصحف هى الرق وكونه بأيدي سفرة هو كونه منشورا وعلى هذا فيكون قد اقسام بسيد
الجبال وسيد الكتب ويكون ذلك متضمنا للنبوتين العظيمين نبوة موسى ونبوة محمد وكثيرا
ما يقرن بينهما وبين محامدهما كما في سورة التين والزيتون ثم اقسام بسيد البيوت وهو البيت
المعمور وفي وصفه الكتاب بأنه مسطور تحقيقى لكونه مكتوبا مفروضا منه وفي وصفه
بأنه منشور ايذا بالاعتناء به وانه بأيدي الملائكة منشور غير معجور واما البيت المعمور
فالشهور انه الصراح الذى في السماء الذى رفع لنبى صلى الله عليه وسلم ليلة الاسراء يدخله
كل يوم سبعون ألف ملك ثم لا يعودون اليه آخر ما عليهم وهو بحسب البيت المعمور في
الارض وقبل هو البيت الحرام ولا ريب ان كلا منهما معمورا فهذا معمور بالملائكة وعبادتهم
وهذا معمور بالطائفين والقائمين والركع السجود وعلى كلا القولين فكل منهما سيد البيوت
ثم اقسام سبحانه بمخلوقين عظيمين من بعض مخلوقاته وهما مظهر آياته وعجائب صنعته
وهما السقف المرفوع وهو السماء فانها من اعظم آياته قدرا وارتفاعا وسعة سمكا ولونا واشراقا

وهي محل ملائكته وهي سقف العالم وبها انتظامه ومحل النيران الذين بهما قوام الليل والنهار والسنين والشهور والايام والصيف والشتاء والربيع والخريف ومنه انزل البركات اليها تصعد الارواح واعمالها وكلها الطيبة والثاني البحر المسجور وهو آية عظيمة من آياته وحجابه لا يصبها الا الله واختلاف في هذا البحر هل هو الذي فوق السموات أو البحر الذي نشاهده على قولين فقالت طائفة هو البحر الذي عليه العرش وبين اعلاه واسفله مسيرة خمسمائة عام كما في الحديث الذي رواه ابو داود من حديث سمك عن عبد الله بن محبيرة الاحنف بن قيس قال كنت بالبصرة في عصاة فيهم رسول الله صلى الله عليه وسلم فمرت بهم صحابة فنظر اليها فقال ما تعلمون هذه قالوا السحاب قال والمزن قالو او المزن قال والعنان قالو والعنان قال هل تدرون ما بين السماء والارض قالو لا ندري قال ان بعد ما بينهما اما واحدة او اثنتان او ثلاث وسبعون سنة ثم السماء فوقها كذلك حتى عدد سبع سموات ثم فوق السابعة بحر اربعين اسفله واعلاه مثل ما بين سماء الى سماء ثم فوق ذلك ثمانية احوال بين اطلاقهم وركبهم مثل ما بين سماء الى سماء ثم على ظهورهم العرش ما بين اسفله واعلاه مثل ما بين سماء الى سماء ثم الله فوق ذلك وهذا لا ينقض ما في جامع الترمذي ان بين كل سمانين مسيرة خمسمائة عام اذا لمسافات تختلف مقاديرها باختلاف المقدر به فالخمسمائة مقدرة بسير الابل والسبعون بسير البريد وهو يقطع بقدر ما تقطعه الابل سبعة اضعاف وهذا القول في البحر الذي تحت العرش يحكى عن علي بن ابي طالب والثاني انه بحر الارض واختلاف في المسجور قبل المملوء هذا قول جميع اهل اللغة قال الفراء المسجور في كلام العرب المملوء يقال سحرت الالة اذا ملأته قال ليلى

فتوسطا عرض السرى وصدما * مسجورة متجاوز اقلامها

وقال المبرد المسجور المملوء عند العرب وانشد للخرن تولى * اذا شاء طالع مسجورة * يريد حين المملوء ماء وكذا قال ابن عباس المسجور الممتلئ وقال بجاهد المسجور الموقد قال الهيثم البحر ايقادك في التنوير تسجور مسجور اسم الحطب وهذا قول الضحاك وكعب وغيرهما قال البحر يسجور فيراد في جهنم وحكى هذا القول عن علي بن ابي طالب رضى الله عنه قال مسجور قال الفراء وهذا يرجع الى القول الاول لانك تقول سحرت التنوير اذا ملأته حطبا وروى ذوالرمة الشاعر عن ابن عباس ان المسجور اليابس الذي قد نضب مأوؤ وذهب وليس لذي الرمة رواية عن ابن عباس غير هذا الحرف وهذا القول اختيار ابي العالية قال ابو زيد المسجور المملوء والمسجور الذي ليس فيه شيء جعله من الاضداد وقد روى عن ابن عباس ان المسجور المحبوس ومنه ساجور الكلب وهو القلادة من عود أو حديد تمسكه والمعنى على هذا انه محبوس بقدره الله ان يفيض على الارض فيغرقها فان ذلك مقتضى الطبيعة ان يكون الماء غامرا الارض فوقها كما ان الهواء فوق الماء ولكن أمسكه الذي يمسك السموات والارض ان تزولا وفي هذا حديث ذكره أحمد مر فوما مامن يوم الا والبحر يستأذن ربه ان يفرق بني آدم وهذا الموضع مما هدم اصول الملاحدة والذهرية فانه ليس في الطبيعة ما يقتضى حبس الماء عن بعض جوانب الارض مع كون كرة الماء عالية على كرة الارض بالذات ولو فرض أن

في الطبيعة ما يقتضي بروز جوانبها لم يكن فيها ما يقتضي تخصيص هذا الجانب بالبروز دون غيره وما ذكره الطبائعيون والمتفلسفة أن العناية الالهية اقتضت ذلك لمصلحة العالم فتم هو كما ذكرنا ولكن عناية من يفعل بقدرته ومشيئته وهو بكل شيء عليم وعلى كل شيء قدير وهو أحكم الحاكمين غير معقولة فإن العناية الالهية تقتضي حياته وقدرته ومشيئته وعلمه وحكمته ورجته واحسانه الى خلقه وقيام الافعال به فآيات العناية الالهية مع نفي هذه الامور بمنع وبالله التوفيق واقتوى الاقوال في المجهول أنه الموقد وهذا هو المعروف في اللغة من المسجور ويدل عليه قوله تعالى واذا البحار سجرت قال علي وابن عباس أوقدت فصارت نارا ومن قال يبست وذهب ماؤها فلا يناقض كونها نارا موقدة وكذا من قال ملئت فانها غلاء نارا واذا اشتهرت اسلوب القرآن ونظمه ومفرداته رايت الانظة تدل على ذلك كله فان البحر محبوبس بقدرته الله وملؤه ماء وبذهب ماؤه يوم القيامة وبصير نارا فكل من المفسرين اخذ معنى من هذه المعاني والله اعلم

فصل في واقسم سبحانه بهذه الامور على المعاد والجزاء فقال ان عذاب ربك لواقع ماله من دافع ولما كان الذي يقع قديما دونه اخبر سبحانه انه لا دافع له وهذا يتناول امرين احدهما انه لا دافع لوقوعه والثاني انه لا دافع له اذا وقع ثم ذكر سبحانه وقت وقوعه فقال يوم تقوم السماء ومورا وتسير الجبال سيرا والمور قد فسر بالحركة وفسر بالدوران وفسر بالتوج والاضطراب والتحقيق انه حركة في توجهه وتكفي وذهب وبجئ واهذا فرق بين حركة السماء وحركة الجبال فقال وتسير الجبال سيرا وقال واذا الجبال سيرت من مكان الى مكان واما السماء فانها تكفي وتوج وتذهب ونجى قال الجوهرى مارا الشئ يمور مورا ترها اى تحرك وجاء وذهب كما تكفى النحلة العبدانة اى الطويلة ومنه قوله يوم تقوم السماء مورا قال الضحاك توج مورا وقال ابو عبيدة والاحفش تكفى وانشد للاشعث

كان مشيتها من بيت جاريتها * مور الهابة لاريب ولاصيل

ثم ذكر وعيد المكذبين بالمعاد والنبوة وذكر اعمالهم وعلومهم التي كانوا عليها وهى الخوض الذي هو كلام باطل والعب الذي هو سعى ضائع فلا علم نافع ولا عمل صالح بل علومهم خوض بالباطل واعمالهم لعب ولما كانت هذه العلوم والاعمال مستلزمة لدفع الحق بعنف وقهر ادخلوا جهنم وهم يدهون اليها دما اى يدفع في اقفيتهم وكنافهم دفعا بعد دفع فاذا قفوا عليها وما ينوها وقفوا وقيل لهم هذه النار التي كنتم بها تكذبون وتقولون لا حقيقة لها ولا من اخبر بها صادق ثم بقى ال افسر هذا الا ان كما كنتم تقولون للحق اى جاء تصكم به الرسل انه سحر وانهم سحرة فهذا الا ان سحر لا حقيقة له كما قلتم ام على ابصاركم غشاوة فلا تبصرونها كما كان عليها غشاوة في الدنيا فلا تبصروا الحق اضميت ابصاركم اليوم عن رؤية هذا الحق كما عميت في الدنيا فلا تبصروا الحق ثم سلب عنهم نعم البصر الذي كانوا في الدنيا اذا دهمتهم الشدايد واحاطت بهم لجثوا اليه وتعلقوا بانقضاء البلية لانقضاء امد هان قيل لهم يومئذ اصبروا ولا تنصبروا كلاهما سواء عليكم لا يجدى منكم الصبر ولا الجزع فلا الصبر يخفف عنكم حل هذا العذاب ولا الجزع يعطف عليكم

قلوب الخزنة ولا يستنزل لكم الرحمة ثم اعلوا بأن الرب تعالى لم يظلمهم بذلك وانما هو نفس
 اعمالهم صارت عذابا فلم يجدوا من اقترانهم به بدائل صارت عذابا لازما لهم كما كانت ارادتهم
 وعقائدهم الباطلة واعمالهم القبيحة لازمة لهم ولزوم العذاب لاهله في النار بحسب لزوم
 تلك الارادات الفاسدة والعقائد الباطلة وما يترتب عليها من الاعمال لهم في الدنيا فاذا زال
 ذلك الزوم في وقت ما يصفه وبالتوبة النصوح زوالا كلياً لم يعذبوا عليه في الآخرة لان اثره
 قد زال من قلوبهم وألسنتهم وجوارحهم ولم يبق له أثر يترتب عليه فالتائب من الذنب
 كمن لا ذنب له والمادة الفاسدة اذا زالت مع البدن بالكلية لم يبق هناك ألم يشأ عنها وان لم تزل
 تلك الارادة والاعمال ولكن طرورها معارض أقوى منها كان التأثير للمعارض وغلب الأقوى
 الاضعف وان تساوى الامران فادافا وقاوم كل منهما الآخر وكان محل صاحبه جبال الاعراف
 بين الجنة والنار فهذا حكم الله وحكمته في خلقه وأمره وفيه وعقابه ولا يظلم ربك أحدا

فصل ثم ذكر سبحانه أبواب العلوم النافعة والاعمال الصالحة والاعتقادات الصحيحة
 وهم المتقون فذكر مساكنهم وهم في الجنان وحالهم في المساكن وهو النعيم وذكر نعيم قلوبهم
 وراحتهم بكونهم فاكهين بما آتاهم ربهم والفاكهة المحبب بالشيء الممرور المقنطبه وفعلة فكهة
 بالكسر يفكه فهو فكه وفاكهة اذا كان طيب النفس والفاكهة البال ومنه الفاكهة وهي المرح
 الذي ينشأ من طيب النفس وتفكهت بالشيء اذا فكت به ومنه الفاكهة التي يتنعم بها ومنه قوله
 فظلم تفكهون قيل معناه تدمون وهذا تفسير يلزم المعنى وانما الحقيقة تزيلون عنكم التفكه
 واذا زال التفكه خلفه ضده يقال ففكت اذا زال الخنث عنه ونخرج ونحوب وتأنم ومنه تفكه
 وهذا البناء يقال له داخل في الشيء كتململ في الشيء وللتخرج منه كتململ في الشيء المقصود انه سبحانه جمع
 لهم بين التعميم نعيم القلب بالتفكه ونعيم البدن بالاكل والشرب والنكاح ووقاهم عذاب الجحيم
 فوقاهم ما يكرهون واعطاهم ما يحبون جزاء وفا لانهم تركوا ما يكرهوا وأنوا بما يحب فكان جزاؤهم
 مطابقا لاعمالهم ثم أخبر عن دوام ذلك لهم بما أفهمه قوله هينئذ لو علموا زواله وانقطاعه
 لنقص عليهم ذلك لنعيمهم ولم يكن هناء لهم ثم ذكر بحالهم وهياتهم فيها فقال متكئين
 على سرر مصفوفة وفي ذكر اصطفاها تنبيه على كمال النعمة عليهم بقرب بعضهم من
 بعض ومقابلة بعضهم بعضا كما قال تعالى متكئين عليها متقابلين فان من تمام اللذة والنعيم
 أن يكون مع الانسان في بيئته ومنزله من يحب معاشرته وبؤثر قربه ولا يكون بعيدا
 منه قد حيل بينه وبينه بل سريره الى جانب سريره من يحبه وذكر أن زواجهم وانهم
 الحور العين وقد تكرر وصفهم في القرآن بهاتين الصفتين قال ابو عبدة جملناهم ازواجا
 كما تزوج البعل بالبعل جملناهم اثنين اثنين وقتل يونس قرناهم بين وليس من عقل التزويج
 واجتنب على هذا بأن العرب لا تقول تزوجت بها وانما تقول تزوجتها قال تعالى فلما قضى
 زيد منها وطرا زوجناكمها وفي الحديث تزوجتها بجماعتك من القرآن وقال غيره العرب تقول
 تزوجت بامرأة وقال الأزهرى العرب تقول زوجت امرأة وتزوجت امرأة وليس في كلامهم
 تزوجت بامرأة ومنه قوله تعالى وزوجناهم بحور عين اي قرناهم وعلى هذا فزوجناهم
 عندهم ولا من الاقتران والشفع اي شفعاهم وقرناهم بين وقالت طائفة منهم مجاهد زوجناهم

بهن اى انكسناهم اياهن قلت وعلى هذا فتلويح نعل التزويج قد دل على النكاح وتعديته
بالباء المتضمنة معنى الاقتران والضم فالقولان واحد والله اعلم واما الحور العين فقال مجاهد
التي يحار فيها الطرف باديا غسوقهن من وراء ثيابهن ويرى الناظر وجهه في كبد احداهن
كالمرأة من رقة الجلد وصفاء اللون وقالة فتادة بحور اى يفيض وكذا قال ابن عباس وقال مقاتل
الحور البيض الوجوه العين الحسان الامين وعين حوراء شديدة السواد نقية البياض طويلة
الاهذاب مع سوادها كاملة الحسن ولا تسمى المرأة حورا حتى يكون مع حور عينها بياض اوان
الجسد فوصفهن بالبياض والحسن والملاحة كما قال خيرات حسان قال بياض في اوانهن
والحسن في وجوههن والملاحة في عيونهن وقد وصف الله سبحانه نساء اهل الجنة بأحسن
الصفات ودل بما وصف بما مكنت عنه فان شئت التفصيل فالذى يحمى ويستحب من وجه المرأة
وبدنها واخلاقها البياض في أربعة اشياء اللون وبياض العين والفرق والثغر والسواد في
أربعة سواد العين وسواد شعر الرأس والجفن وسواد الحاجبين والحرمة في أربعة اللسان
والشفيتين والوجنتين وحرمة تشوب البياض فحسنه وتزينه ومن التدوير أربعة اشياء
الوجه والرأس والكعب والمقعد ومن الطول أربعة القامة والعنق والشعر والحاجب
والسعة في أربعة الجبهة والعين والوجه والصدر ومن الصغر في أربعة الثدي والقم
والكف والقدم ومن الطيب في أربعة الفم والانف والفرق والفرج ومن الضيق في موضع
واحد ومن الاخلاق كما قال تعالى عربا اترابا اذ العرب جمع عرب وهى المرأة المتحبة الى
زوجها بأخلاقها ولطافتها وثمانيتها قال ابن الاعرابى العرب من النساء المطيعة لزوجها
المتحبة اليه وقال ابو عبيدة هى الحسنة التبع لالمرءى العاشقة لزوجها وقال البخارى فى صحبه
هى النجدة ويقال الشكلة فهذا وصف اخلاقهن وذلك وصف خلقهن وأنت اذا تأملت

الصفات التى وصفهن الله بها رأيتهم مستلزمة لهذه الصفات ولما وراءها والله المستعان
فصل ثم أخبر سبحانه عن تكميل نعمهم بالخلق ذرياتهم بهم فى الدرجة وان لم يعملوا
أعمالهم لتقرأ عينهم بهم ويتم سرورهم وفرحهم وأخبر سبحانه انهم ينقص الآباء من عملهم من
شئ بهذا الاخلق فينزلهم من الدرجة العليا الى الدرجة السفلى بل ألحق الابناء بالآباء
ووفر على الآباء أجورهم ودرجاتهم ثم أخبر سبحانه ان هذا انما هو فضله فى اهل الفضل واما
أهل العدل فلا يفعل بهم ذلك بل كل امرء بما كسب رهين فى هذا دفع لتوهم التسوية بين الفريقين
بهذا الاخلق كما فى قوله وما ألتناهم من عملهم من شئ دفع لتوهم حط الآباء الى درجة الابناء
وقسمه أجور الآباء بينهم وبين الابناء فينقص أجور أعمالهم فرفع هذا التوهم بقوله وما ألتناهم من
عملهم من شئ أى ما نقصناهم ثم ذكر امدادهم بالعلم والفائدة والشراب وانهم يتعاطون
كؤوس الشراب بينهم يشرب أحدهم ويناول صاحبه ليم بذلك فرحهم وسرورهم ثم
نزه ذلك الشراب عن الآفات من الغو من أهله عليه ولحق الاثم لهم فقال لا تغوبها
ولانائم فتنى بالغو السباب والتخاصم والهجر والفحش فى المقال والعريضة ونفى بالتأنيب
جميع الصفات المذمومة التى أئمت شارب الخمر وقال سبحانه ولانائم ولم يقل ولا اثم أى
ليس فيها ما يحملهم على الاثم ولا يؤثم بعضهم بعضا بشرابها ولا يؤثمهم الله بذلك ولا الملائكة

فلا يبالغون ولا يأتون قال ابن قتيبة لا يذهب بعقولهم فيلقوا وكم يقع منهم ما يؤثمهم فهو وصف خدمهم الطائفين عليهم بأنهم كالؤلؤ في بياضهم والمكنون المصون الذي لا تدنسه الأيدي فلم تذهب الخدمة تلك الحسن وذلك اللون والصفاء والبهجة بل مع اختصاصهم بخدمتهم كأنهم لؤلؤ مكنون ووصفهم في موضع آخر اذ رأيتهم حسبتهم أولوا منشورا ففي ذكر المنثور إشارة الى تفرقهم في حوائج ساداتهم وخدمتهم وذهابهم وبجبتهم وسعة المكان بحيث لا يحتاجون أن ينضم بعضهم الى بعض فيه لضيقه ثم ذكر سبحانه ما يتحدثون به هناك وانهم يقولون انا كنا قبل في أهلنا مشفقين أى كنا خائفين في محل الأمن بين الأهل والأقارب والعشائر فأوصلنا ذلك الخوف والاشفاق الى ان من الله علينا فأمننا بما نخاف ووقانا عذاب السموم وهذا ضد حال الشقي الذي كان في أهله مسرورا فهذا كان مسرورا مع اساءته وهؤلاء كانوا مشفقين مع احسانهم فبدل الله سبحانه اشفاقهم بأعظم الأمن وبدل أمن اولئك بأعظم المخاوف فبالله سبحانه المستعان ثم أخبر عن حالهم في الدنيا وانهم كانوا يعبدون الله فيها فأوصلهم عبادته وحده الى قربه وجواره ومحل كرامته والذي جع لهم ذلك كله بره ورجته فانه هو البر الرحيم فهذا هو المقسم عليه بتلك الاقسام الخمسة في أول السورة والله أعلم

فصل ومن ذلك قوله والذاريات ذروا فالحمالات وقرا فالجاريات يسرا فالقلمات أمرا أقسم بالذاريات وهى الرياح تذر والمطر وتذرو التراب وتذرو النبات اذ انهم كما قال تعالى فأصبح هشيا تذروه الرياح أى تفرقه وتشره ثم بما فوقها وهى السحاب الحاملات وقرا أى ثقلا من الماء وهى روابيا الارض يسوقها الله سبحانه على متون السحاب الرياح كما فى جامع الترمذى من حديث الحسن عن أبى هريرة قال بينما نبي الله صلى الله عليه وسلم جالس فى أصحابه اذ أتى عليهم سحاب فقال نبي الله صلى الله عليه وسلم هل تدرؤن ما هذا قالوا الله ورسوله أعلم قال هذا العنان هذه روابيا الارض يسوقها الله تبارك وتعالى الى قوم لا يشكرونه ولا يدعونه ثم أقسم سبحانه بما فوق ذلك وهى الجاريات يسرا وهى النجوم التى من فوق النمام ويسرا أى مسخرة مذلّة متقادة وقال جماعة من المفسرين انما السفن تجري ميسرة فى الماء جريا سهلا ومنهم من لم يذكر غيره واختار شيخنا رحمه الله القول الاول وقال هو أحسن فى الترتيب والانتقال من السافل الى العالى فانه بدأ بالرياح وفوقها السحاب وفوقه النجوم وفوقها الملائكة المقسمات امرا الذى امرت به بين خلقه والصحيح ان المقسمات امرا لا تختص بأربعة وقيل هم جبريل يقسم الوحى والعذاب وانواع العقوبة على من خالف الرسل وميكائيل على القطر والبرد والتلج والنبات يقسمها بأمر الله وملك الموت يقسم المنايا بين الخلق بأمر الله وامر ايفيل يقسم الارواح على ابدانها عند النفخ فى الصور وهم المدبرات امرا وليس فى اللفظ ما يدل على الاختصاص بهم والله أعلم واقسم سبحانه بهذه الامور الاربعة لمكان العبرة والآية والدلالة الباهرة على ربوبيته ووحدانيته وعظم قدرته فى الرياح من العبر وبها وسكونها ولينها وشدتها واختلاف طبائعها وصفاتها ومهابها ونصريفها وتنوع منافعها وشدّة الحاجة اليها فالله خمسة رياح ينفث سبحانه وريح يؤلف بينه وريح تفسده وريح تنسقه حيث يريد الله وريح تذرر امامه وتفرقه ولنبات ريح والسفن ريح والرحمة

ريح والعذاب ريح الى غير ذلك من انواع الرياح وذلك تقتضى بوجود خالق مصرف لها
مدير لها ويصرفها كيف يشاء ويجعلها رخاء نارة وحاصفة نارة ورجة نارة وعذابا نارة
فتارة يحيي بها الزرع والثمار وتارة يغطها بها وتارة ينجي بها السفن وتارة يهلكها بها وتارة
تطرب الابدان وتارة تذيبها وتارة تعقما وتارة لاقحة وتارة جنوبا وتارة دبوراً وتارة صبا
وتارة شمالا وتارة حارة وتارة باردة وهى مع غاية قوتها الطفشى وأقبل الخلوقات لكل
كيفية سريرة التأثير والتأثير لطيفة المسارق بين السماء والارض اذا قطع عن الحيوان الذى
على وجه الارض هلك كبحر الماء الذى اذا فارقه حيوان الماء هلك بحبسها الله سبحانه
اذا شاء ويرسلها اذا شاء تحمل الاصوات الى الاذن والرائحة الى الانف والهباب الى الارض
الجزروهى من روح الله تأتي بالرجة ومن عقوبته تأتي بالعذاب وهى أقوى خلق الله كإرواه
الترمذى فى جامعه من حديث أنس بن مالك عن النبي صلى الله عليه وسلم قال لما خلق الله
الارض جعلت قميد فخلق الجبال فقال بها عليها فاستقرت فعميت الملائكة من شدة الجبال
وقالوا يارب هل من خلقك شئ أشد من الجبال قال نعم الحديد قالوا يارب فهل من خلقك شئ
أشد من الحديد قال نعم النار قالوا يارب فهل من خلقك شئ أشد من النار قال نعم الماء قالوا يارب فهل
من خلقك شئ أشد من الماء قال نعم الريح قالوا يارب فهل من خلقك شئ أشد من الريح قال نعم ابن آدم
تصدق بصدقة بينه يخفيها من شماله ورواه الامام أحمد فى مسنده وفى الترمذى فى حديث
قصة عاد انه لم يرسل عليهم من الريح الا قدر حلقة الخاتم فلم تذر من شئ أنت عليه الا جعلته
كارميم وقد وصفها الله بأنها غاية قال البخارى فى صحيحه عنت على الخزنة فلم يستطيعوا ان
يردوها والمقصود أن الرياح من أعظم آيات الرب الدالة على عظمته وربوبيته وقدرته
فصل فى تقسيم الهباب وهو من أعظم آيات الله فى الجو فى غاية الخف ثم يحمل الماء
والبرد فيصير اثقل شئ فى أمر الرياح فعمله على متونها وتسيره حيث أمرت فهو مسخر
بين السماء والارض حامل لارزاق العباد والحيوان فاذا فرغه حيث أمر به اضمحل وتلاشى
بقدره الله فانه لوبقى لأضر النسات والحيوان فانشأ سبحانه فى زم من يصلح انشاؤه فيه وجهه
من الماء ما يحملهم وساقه الى بلد شديد الحاجة اليه فسل الهباب من انشاء بعدهم وجهه
الماء والتلج والبرد ومن جعله على ظهور الرياح ومن أمسكه بين السماء والارض بغير عباد
ومن أفاض بقطره العباد واحيى به البلاد وصرفه بين خلقه كما أراد وأخرج ذلك القطر
بقدر معلوم وأترله منه وافتاه بعد الاستغناء عنه ولو شاء لادامه عليهم فلم يستطيعوا الى دفعه
سبيلا ولو شاء لأمسكه عنهم فلا يجدون اليه وصولا فان لم يحبك جوارح بابك اعتبار الرسل
الرياح من انشأها بقدرتها وصرفها بحكمته ومضرها بعيشته وارسلها بشرايين يدي رحته جعلها
سببا لتمام نعمته وسلطانا على من شاء بمقوته ومن جعلها رخاء وذارية ولاقحة ومثيرة ومؤلفة
ومغذية لابنان الحيوان والشجر والنبات وجعلها قاصفا وحاصفا ومهلكة وحابة الى غير
ذلك من صفاتها فهل ذلك لها من نفسها وذاتها ام تدبير مدبر شهدت الموجودات ربوبيته
واقترت المصنوعات وحدانيته بيده التفع والضر وله الخلق والامر تبارك الله رب العالمين
وسل الجزريات سيرا من السفن من أمسكها على وجه الماء ومضرها البحر ومن أرسل لها الرياح

التي تسوقها الى الماء سوق العهاب على متون الرياح ومن حفظها في مجراها ومرساها
من طغيان الماء وطفيان الريح فن الذي جعل الريح لها بقدر لو زاد عليها لاخرقها ولو نقص عنه
لعاقها ومن الذي أجرى لها ريحا واحدة تسير بها ولم يسلم على تلك الريح ما يصادمها وبقاؤها
فتتوج في البحر بينا وشمالا تلاعب بها الريح ومن الذي علم الخلق الضيف صنعة هذا
البيت العظيم الذي عيش على الماء فيقطع المسافة البعيدة ويعود الى بلده يشق في الماء ويمخره
مقبلا ومدبرا بريح واحدة تجري في موج كالجبال ومن آياته الجوار في البحر كالاعلام ان بشأ
يسكن الريح فيظللن رواكد على ظهره ان في ذلك لآيات لكل صبار شكور أو يوقن
ما كسبوا ويعفون كثير ومن الذي جد في هذا البيت نبيه وأولياءه خاصة وأغرق جميع
أهل الأرض سواهم وسل الجاريات يسرا من الكواكب والشمس والقمر ومن الذي خلقها
وأحسن خلقها ورفع مكانها وزين بها قبة العالم وعاونت بين اشكالها ومقاديرها وألوانها
وحركانها وأما كنهان السماء فتم الكبر ومنها الصغير والمتوسط والابيض والاحمر والزجاجي
اللون والدرى اللون والمتوسط في قبة الفلك والمتطرف في جوانبها وبين ذلك ومنها ما يقطع
الفلك في شهر ومنها ما يقطعه في عام ومنها ما يقطعه في ثلاثين عاما ومنها ما يقطعه في أضعاف
ذلك ومنها ما لا يزال ظاهرا لا يغيب بحال فهو أبدى ومنها أبدى الخفاء ومنها ماله حاتسان
ظهور واختفاء ومنها ماله حركتان حركة عرضية من المشرق الى المغرب وحركة ذاتية
من المغرب الى المشرق فخال ما يأخذ الكوكب في الغروب فاذا كوكب آخر في مقابلته وكوكب
آخر قد طلع وهو أخذ في الارتفاع والنضاد وكوكب آخر في الربع الشرقي وكوكب آخر
في وسط السماء وكوكب آخر قد مال من الوسط وآخر قد دنا من الغروب وكان رقبته ينظر
بطلوعه غيبته وأنت اذا تأملت أحوال هذه الكواكب وجدتها تدل على المعاد كاندل
على المبدأ وتدل على وجود الخالق وصفات كماله وربوبيته وحكمته ووحدانيته أعظم دلالة
وكدال على صفات جلالة ونعوت كماله دل على صدق رساله فكما جعل الله النجوم هداية
في طريق البر والبحر فهي هداية في طرق العلم بالخالق سبحانه وقدرته وعلمه وحكمته والمبدأ
والمعاد والنبوة ودلائلها على هذه المطالب لا تقصر عن دلائلها على طرق البر والبحر بل دلائلها
للعقول على ذلك أظهر من دلائلها على الطرق الحسية فهي هداية في هذا وهذا

فصل ١٠ وأما دلالة القسمات أمراهم الملائكة فلا ن ما يشاهد من تدبير العالم العلوي والسفلي
وما لا يشاهد انما هو على أيدي الملائكة فالرب تعالى يدبر بهم امر العالم وقد وكل بكل عمل من الاعمال
طائفة منهم فوكل بالشمس والقمر والنجوم والافلاك طائفة منهم ووكل بالقطر والسحاب طائفة
ووكل بالنبات طائفة ووكل بالاجنة والحيوان طائفة ووكل بالموت طائفة وبمحفظ بني آدم طائفة
وباحصاء اعمالهم وكتابتها طائفة وبالوحى طائفة وبالجبال طائفة وبكل شأن من شؤون العالم طائفة
هذا مع ما في خلق الملائكة من البهاء والحسن وما فيهم من القوة والشدة ولطافة الجسم
وحسن الخلقة وكمال الانقياد لامره والقيام في خدمته وتنفيذ أوامره في اقطار العالم ثم اقيم
سبحانه بهذه الامور على صدق وعده ووقوع جزائه بالتواب والعقاب فقال انما وعدون
لصادق أي ما توعدون من امر الساعة والثواب والعقاب لخلق كائن وهو وعد صدق

لا كذب وان الدين لواقع أى ان الجزاء لكائن لا محالة ويحوز ان تكون مامو صولة والعائد محذوف والمعنى ان الذى نوءدونه لصادق أى كائن وثابت وان تكون مصدريه أى ان وعدمك لحق وصدق ووصف الوعد بكونه صادقا ابلغ من وصفه بكونه صدقا ولا حاجة الى تكلف جعله بمعنى مصدوقا فيه بل هو صادق نفسه كما يوصف المتكلم بأنه صادق في كلامه فوصف كلامه بأنه صادق وهذا مثل قولهم سركاثم وليل قائم ونهار صائم وماه دافق ومنه عيشة راضية وليس ذلك بمجاز ولا تخالف لمقتضى التركيب واذا تأملت هذا التناوب والارتباط بين المقسم به والمقسم عليه وجدته دالا عليه مرشدا اليه ثم اقدم سبحانه بالسماء ذات الحبك أصل الحبك في اللغة اجادة النسيج يقال حبك الشوب اذا اجاد نسجه وحبل محبوك اذا كان شديد الفتل وفرس محبوك الكفل أى مدبجه وقال سهر المحبوك في اللغة ما جلد عمله ودابة محبوكة اذا كانت مدبجة الخلقى وقال ابو عبيدة والمبرد الحبك الطريق واحدها حبك وحباك الحمام طرائق على جناحيه وحبك الماء طريقه وقال الفراء الحبك تكسير كل شئ كالرمل اذا مررت به الريح والماء الدائم اذا مررت به الريح ونجمه الشعر حبك ايضا واحدها حبيكة مثل طريقة وحباك مثل مثال ومثل والمقصود بهذا كله ما افصح به ابن عباس فقال يريد الخلقى الحسن وروى سعيد بن جبير عنه قال الحبك حسنها واستواؤها وقال فتادة ذات الخلقى الشديد وقال مجاهد متقنة البنيان وقال ايضا ذات الطرائق ولكنها بعيدة من العباد فلا يرونها تحبك الماء اذا ضربته الريح وتحبك الرمل وتحبك الشعر وقال عكرمة يذسانها كالبرد المسلسل قلت وفي الحديث في صفة الدجال شراره حبك أى جمع الشعر ومن أحسن ما قبل في تفسير الحبك ما ذكره الترمذى في تفسير الجامع من حديث الحسن عن أبي هريرة ان رسول الله صلى الله عليه وسلم قال هل تدرون ما فوقكم قالوا الله ورسوله أعلم قال فانها الرقع صف محفوظ وموج مكفوف وذكر الحديث

فصل ثم ذكر المقسم عليه فقال انكم لفي قول مختلف يؤفك عنه من أفك قاله ول المختلف أقوالهم في القرآن وفي النبي صلى الله عليه وسلم وهو خرس كله فانهم لما كذبوا بالحق اختلقت مذاهبهم وآراؤهم وطرائقهم وأقوالهم فان الحق شئ واحد وطريق مستقيم فن خالفه اختلفت به الطرق والمذاهب كما قال تعالى بل كذبوا بالحق لما جاءهم فهم في أمر مريج أى مختلط ملتبس وفي ضمن هذا الجواب انكم في اقوال باطلة متناقضة يكذب بعضها بعضا بسبب تكذيبهم بالحق ثم اخبر سبحانه أنه يصرف بسبب ذلك القول المختلف من صرف فغن ههنا فيها طرق من معنى التسبيب كقوله وما نحن بتاركي آلهمنا عن قولا وقوله من أفك أى من سبق في علم الله انه يضل ويؤفك كقوله فانكم وما تعبدون ما انتم عليه بفاتين الا من هو صال الحميم وقالت طائفة الضمير يرجع الى القرآن وقيل الى الايمان وقيل الى الرسول والمعنى يصرف عنه من صرف حتى يكذب به ولما كان هذا القول المختلف خرصا وباطلا قال قتل الخراصون أى المكذبون الذين هم في غرة ساهون وجهه الله قد غر قلوبهم أى غطاها وغشاها كغرة الماء وغرة الموت فغمرات ما غطاها من جهل أو هوى أو سكر

أو غفلة أو حب أو بغض أو خوف أو غم ونحو ذلك قال تعالى بل قلوبهم في غمرة من هذا أي غفلة وقيل جهالة ثم وصفهم بأنهم ساهون في غمرتهم والسهو الغفلة عن الشيء وذهاب القلب عنه والفرق بينه وبين النسيان أن النسيان الغفلة بعد الذكر والمعرفة والسهو لا يستلزم ذلك ثم قال يستلثون أي أن يوم الدين استبعادا للوقوع وجسدا فأخبر تعالى أن ذلك يومهم على النار يفتنون والمشهور في تفسير هذا الحرف أنه بمعنى يحرفون ولكن لفظة على تعطي معنى زائدا على ما ذكره ولو كان المراد نفس الحرف لقبل يومهم في النار يفتنون ولهذا لما علم هؤلاء ذلك قال كثير منهم على بمعنى في كما تكون بمعنى على والظاهر أن فتنتهم على النار قبل فتنهم فيها لم يعرضهم عليها ووقوفهم عليها فتنه وعند دخولهم والتعذيب بها فتنه أشد منها فهم ومن جعل الفتنة ههنا من الحريق أخذه من قوله تعالى إن الذين فتنوا المؤمنين والمؤمنات ثم لم يتوبوا واحتشدهم على ذلك أيضا بهذه اللفظة التي في الذاريات وحقيقة الأمر أن الفتنة تطلق على العذاب وسببه ولهذا سمي الله الكفر فتنة فهم لما أتوا بالفتنة التي هي أسباب العذاب في الدنيا سمي جزاءهم فتنة ولهذا قال ذوقوا فتنتكم وكان وقوفهم على النار وعرضهم عليها من أعظم فتنتهم وآخر هذه الفتنة دخول الدار والعذاب بها ففتنوا أولا بأسباب الدنيا وزينتها ثم فتنوا بارسال الرسل إليهم ثم فتنوا بمخاض الفتنة وكذبهم ثم فتنوا بعذاب الدنيا ثم فتنوا بعذاب الموت ثم يفتنون في موقف القيامة ثم إذا حشروا إلى النار وقفوا عليها وعرضوا عليها وذلك من أعظم فتنهم ثم فتنهم ثم الفتنة الكبرى التي أنستهم جميع الفتن قبلها

فصل ثم ذكر سبحانه جزاء من خلص من هذه الفتن بالتقوى وهو الجنات والعيون وأنهم آخذون ما آتاهم ربهم من الخير والكرامة وفي ذلك دليل على أمور منها قبولهم له ومنها رضاهم به ومنها وصولهم إليه بالأمانع ولا معاق ومنها أن جزاءهم من جنس أعمالهم فكما أخذوا من أمرهم به في الدنيا وقبلوه بالرضا والتسليم وانفراحت الصدر أخذوا ما آتاهم من الجزاء كذلك ثم ذكر السبب الذي أوصلهم إلى ذلك وهو أحسانهم المتضمن لعبادته وحده لا شريك له والقيام بحقوقه وحقوق عبادته ثم ذكر ليهم وأنهم قليل هجوعهم منه وقد قبل أن مانافية والمعنى ما يهجمون قليلا من الليل فكيف بالكثير وهذا ضعف لوجوه أحدها أن هذا ليس بالأمر لوصف المتقين الذين يستحقون هذا الجزاء الثاني أن قيام من نام من الليل نصفه أحب إلى الله من قيام من قامه كله الثالث أنه لو كان المراد بذلك أحياء الليل جميعه لكان أولى الناس بهذا رسول الله صلى الله عليه وسلم ومقام ليلة حتى الصباح الرابع أن الله سبحانه إنما أمر رسوله أن يهجد بالقرآن من الليل لافي الليل كله فقال ومن الليل فتهجد به الخامس أنه سبحانه إنما أمره بقيام الليل في سورة المزمل إنما أمره بقيام النصف أو النقصان منه أو الزيادة عليه فذكر له هذه المراتب الثلاثة ولم يذكر قيامه كله السادس أنه صلى الله عليه وسلم لما بلغه عن عثمان بن مظعون أنه لا ينام من الليل بعث إليه فجاء فقال يا عثمان أرغبت عن سنتي قال لا والله يا رسول الله ولكن سنتك أطلب قال فاني أنام وأصلي وأصوم وأفطر وانكح النساء فأنق الله يا عثمان فان لا هلك عليك حقا

وان اضيفك عليك حقا وان لنفسك عليك حقا فصم وافطر وصل ونم ولما بلغه من زيف
بنت جمش أنها تصل اليل كل-ه حتى جعلت حبلا بين ساريتين اذا فترت تعلقت به أنكر
ذلك وأمر بحله السابع أن الله أننى عليهم بأنهم كانت تهبافى وتعلقى عنها حتى يقوموا الى
الصلاة وله-ذا جازاهم من هذا الهبافى الذى سببه قلبى القلب واضطرابه حتى يقوم الى
الصلاة بقرة الاثمين الثامن أن الصحابة الذين هم أول وأولى من دخل فى هذه الا-ية لم
يفهموا منها عدم نوبهم باليل-ل أصلا فروى بحير بن-عد-عن-عبد عن قتادة عن أنس فى
قوله كانوا قليل-لا من اليل ما يجمعون قال كانوا يصلون ما بين المغرب والعشاء التاسع أن فى
هذا التقرير تفكيكا للكلام وتقديم المحمول العامل المتنى عليه لانك تجعل قليلا مفصول
يجمعون وه-و-من-فى والبصريون لا يجمعون ذلك وان أجازة الكوفيين وفصل
بعضهم فأجازه فى الظرف ولم يجزه فى غيره

فصل فى ما زائدة وخبر كان يجمعون وقليلا منصوب اما على المصدرية أى
هجوموا قليلا واما على الظرف أى زمنا قليلا واستشكل هذا بأن نوم نصف اليل وقيام
ثلثه ثم نوم سده أحب القيام الى الله فيكون وقت الهجوم وع أكثر من وقت القيام فكيف
يبنى عليهم ما الافضل خلافه وأجيب عن ذلك بأن من قام هذا القيام فز من هجومه أقل
من زمن يقطعه قطعاً فانه مستيقظ من المغرب الى العشاء ومن العجر الى طلوع الشمس
فيبقى ما بين العشاء الى طلوع العجر فيقومون نصف ذلك الوقت فيكون زمن الهجوم وع
أقل من زمن الاستيقاظ وقبل ما مصدرية وهى فى موضع رفع بقليل أى كانوا قليلا هجومهم
وهو قول الحسن وقبل انها موصولة بمعنى الذى والعائد محذوف أى قليل من اليل-ل
الوقت الذى يجمعون وفيه تكلف وقيل ما يجمعون بدل اشتغال من اسم كان والتقدير كان
هجومهم من اليل قليلا ويرد عليه أن من اليل متعلق يجمعون ومعمول المصدر لا يتقدم
عليه وأجيب عنه أنه منصوب على التفسير ومعناه أن يقدر له فعل محذوف ينصبه مفسره
هذا المذكور وقليلا خبر كان ونم الكلام بذلك والمعنى كانوا صنفاً أو جنساً قليلا ثم قال من
اليل ما يجمعون واصحاب هذا القول يجعلون ما نافية تبيح الكلام الى نفي هجومهم شيئا
من اليل وقد تقدم ما فيه ثم أخبر عنهم بأنهم مع صلاتهم باليل كانوا يستغفرون الله عند السحر
فختموا وصلاتهم بالاستغفار والتوبة فبإتوا ربهم سجداً وقياماً ثم تابوا اليه واستغفروه
عقوب ذلك وكان النبي صلى الله عليه وسلم اذا سلم من صلاته استغفر ثلاثاً وأمره الله سبحانه
أن يختم عمره بالاستغفار وأمر عباده أن يختموا افاضتهم من عرفات بالاستغفار وشرع
صلى الله عليه وسلم للمتوضئ أن يختم وضوءه بالتوبة فأحسن ما ختمت به الاعمال التوبة
والاستغفار ثم أخبر سبحانه عن احسانهم الى الخلق مع اخلاصهم لربهم فجمع لهم بين
الاخلاص والاحسان ضد الذين هم براؤن ويمنعون الماعون وأكد اخلاصهم فى هذا
الاحسان بأن مصرفه للسائل والمحروم الذى لا يقصد باعطائه الجزاء منه ولا الشكور
والمحروم المتعفف الذى لا يسأل وتأمل حكمة الرب تعالى فى كونه حرمة بقضائه وشرع لاصحاب
الجلدة اعطائه وهو أغنى الاغنياء واجود الاجودين فلم يجمع عليه بين الحرمان بالقدر وبالشرع

شرع عطاه بأمره وحرمة بقدرته فلم يجمع عليه حرمانين
 فصل ثم ذكرهم سبحانه بآياته الالهية والنفسية فقال وفي الارض آيات للموقنين
 وفي أنفسكم أفلا تبصرون فأيات الارض انواع كثيرة منها خلقها وحدوثها بعد عدمها
 وشواهد الحدوث والافتقار الى الصانع عليها لا يحمد فانها شواهد قائمة بها ومنها بروز
 هذا الجانب فيها من المانع كون مقتضى الطبيعة ان يكون مغمورا به ومنها صنعها وكبر
 خلقها ومنها تسطيحها كما قال تعالى والى الارض كيف سطحت ولا ينافي ذلك كونها كثيرة فهي
 كرة في الحقيقة لها سطح يستقر عليه الحيوان ومنها انه جعلها فاراشا لتكون مقر الحيوان ومساكنه
 وجعلها اقاررا وجعلها مهادا وجعلها ذلولاً لا توطأ بها الاقدام وتضرب بالمعاول والفوس وتحمل
 على ظهرها الالبنة الثقال فهي ذلول مسخرة لما يريد العبد منها وجعلها بساطا وجعلها كفاتا
 للاحياء تضمهم على ظهرها والاموات تضمهم في بطنها وطسها فدها وبسطها ووسعها
 ودحاها فيشتمل المايراد منها بان يخرج منها ماء ومرطابا وشقي فيها الانهار وجعل فيها السبل
 والعجاج ومنه يجعلها مهادا وفرشا على حكمته جعلها الله ساكنة وذلك آية اخرى
 اذ لا دمامة تحتها تمسكها ولا علاقة فوقها ولكنها لما كانت على وجه الماء كانت تكفأ فيه
 تكفأ السفينة فانقضت العناية الازلية والحكمة الالهية ان وضع عليها روادى
 يثبتها بالثلايمد وتستقر عليها الانام وجعلها ذلولاً على الحكمة في أن لم تكن في غاية الصلابة
 والشدّة كالخديد فيمتنع حفرها وشقها والنساء فيها والغرس والزرع وبعث النوم عليها
 والمشي فيها ونوبه بكونها قرارا على الحكمة في أنها لم تختلف في غاية اللين والرخاوة والدمامة
 فلا تمسك بنا ولا يستقر عليها الحيوان ولا الاجسام الثقيلة بل جعلها بين الصلابة والدمامة
 وأشرف الجواهر عند الانسان الذهب والفضة والياقوت والزمرد فلو كانت الارض من
 هذه الجواهر لفات مصالح العباد والحيوان منها وتعلت المنافع المقصودة منها وبهذا
 يعلم ان جواهر التراب اشرف من هذه الجواهر وأنفع وأبرك وان كانت تلك اهل وأمر
 ففلاؤها وزنتها لقلتها والافا لثواب انفع منها وأبرك وأنفس وكذلك لم يجعلها شفافة فان
 الجسم الشفاف لا يستقر عليه النور وما كان كذلك لم يقبل الضوئية فيبقى في غاية البرد فلا
 يستقر عليه الحيوان ولا يتأذى فيه النبات وكذلك لم يجعلها صقيلة براقعة لئلا يحترق عليها بسبب
 انعكاس اشعة الشمس كما يشاهد من احتراق القطن ونحوه عند انعكاس شعاع الجسم الصقيل
 الشفاف فانقضت حكمته سبحانه ان جعلها كثيفة غبراء فصلحت ان تكون مستقرا للحيوان
 والانام والنبات ولما كان الحيوان الهوى لا يمكنه ان يعيش في الماء كالحيوان المائي ابرز له
 جانبها كما تقدم وجعله على أوفق الهيئات لمصالحه وانشأ منها طعامه وقوته وكذلك خلق
 منها النوع الانساني وأعاد اليها وبخرجه منها

فصل ومن آياتها ان جعلها مختلفة الاجناس والصفات والمنافع مع أنها قطع متجاورات
 متلاصقة فهذه سهلة وهذه حزنة تجاورها وتلاصقها وهذه طيبة تثبت وتلاصقها أرض لا تثبت
 وهذه ترينة وتلاصقها مال وهذه صلبة وتلاصقها ويلبها رخوة وهذه سودا ويلبها أرض بيضاء
 وهذه حصي كلها ويجاورها أرض لا يوجد فيها حجر وهذه تصلح لبنات كذا وكذا وهذه لا تصلح له

بل تصلح لغيره وهذه سبعة مالحفة وهذه بضدها وهذه ليس فيها جبل ولا علم وهذه مسجرة بالجبال
وهذه لا تصلح الاعلى المطر وهذه لا ينفعها المطر بل لا تصلح الاعلى سقى الانهار فيمطر الله سبحانه
الارض البعيدة ويسوق الماء اليها على وجه الارض فلو سألناها من نوعها هذا التنوع ومن
فرق اجزاءها هذا التفريق ومن خصص كل قطعة منها بما خصها به ومن ألقى عليها رواسيها
وقطع فيها السبل وأخرج منها الماء والمرعى ومن امسكها عن الزوال ومن برك فيها وقدر فيها
اقواتها وأنشأ منها حيوانا ونباتا ومن وضع فيها معادن او جواهرها ومنافعها ومن هيئها مسكنها
ومستقر الانام ومن يبدأ الخلق منها ثم يعيده اليها ثم يخرجها منها ومن جعلها ذلولاً لغير مستصعبة
ولا تملعة ومن وطأ مناكبها وذلل مسالكها ووسع مخارجها وشق انهارها وانبث اشجارها
واخرج ثمارها ومن صدعها عن النبات واودع فيها جميع الاقوات ومن بسطها وفرشها ومهداها
وذللها وطحاها ودحاها وجعل ماعليها زينة لها ومن الذى يمسكها ان تحرك فتزل فيسقط
ماعليها من بناء ومعلم ويخسفها بمن عليها فاذا هي تمور ومن الذى انشأ منها النوع الانسانى
الذى هو ابداع المخلوقات واحسن المصنوعات بل انشأ منها آدم ونوحا وابراهيم وموسى
وعيسى ومحمدا صلى الله عليه وسلم وعليهم اجمعين وأنشأ منها اولياءه واحبائه وعبياده
الصالحين ومن جعلها حافظة لما استودع فيها من المياه والارزاق والمعادن والحيوان ومن
جعل بينها وبين الشمس والقمر هذا القدر من المسافة فلو زادت على ذلك لضعفت اثرها
بحرارة الشمس ونور القمر فتعطلت المنفعة الواصلة الى الحيوان والنبات بسبب ذلك ولو
زادت في القرب لاشتدت الحرارة والسخونة كانشاهده في الصيف فاحترقت ابدان الحيوان
والنبات وبالجملة فكانت نفوت هذه الحكمة التى بها انتظام العالم ومن الذى جعل فيها الجنات
والحدائق والعيون ومن الذى جعل باطنها بيوتا للاموات وظاهرها بيوتا للاحياء ومن الذى
يحييها بعد موتها فينزل عليها الماء من السماء ثم يرسل عليها الريح ويطلع عليها الشمس فتأخذ
في الحمل فاذا كانت وقت الولادة مخضت الوضع واهترت وأنبتت من كل زوج بهيج فسبحان من
جعل السماء كالأب والارض كالأم والقطر كالأم الذى ينعد منه الولد فاذا حصل الحب في
الارض ووقع عليه الماء اثر ندوة الطين فيه وأمانتها السخونة الخفيفة في باطن الارض
فوصلت الندوة والحرارة الى باطن الحبة فالسعت الحبة وربت وانتفخت وانفطقت عن ساقين
ساق من فوقها وهو الشجرة وساق من تحتها وهو العرق ثم عظم ذلك الولد حتى لم يبق لايه
نسبة اليه ثم وضع من الاولاد بعدد آياته آلافا مؤلفة كل ذلك صنع الرب الحكيم في حبة
واحدة لعلها تبلغ في الصغر الى الغاية وذلك من البركة التى وضعها الله سبحانه في هذه الام فبالها
من آية تكفى وحدها في الدلالة على وجود الخالق وصفات كماله وافعاله وعلى صدق رسوله فيما
أخبر به عنه باخراج من في القبور ليوم البعث والنشور فتأمل اجتماع هذه العناصر الاربعة
وتجاورها وامتزاجها وحاجة بعضها الى بعض وانفعال بعضها عن بعض وتأثير بعضها وتأثره
به بحيث لا يمكنه الانباع من التأثر والانعزال ولا يستقل الآخر بالتأثير ولا يستغنى عن صاحبه
وفي ذلك أظهر دلالة على انها مخلوقة مصنوعة مبروبة مدبرة حادثة بعد عدمها فقيرة الى مورد
غنى عنها مؤثر غير متأثر قديم غير حادث نقاد المخلوقات كلها لقدرة وتجبب داعى مشيئته

وتلبي داعي وحدانيته وربوبيته وتشهد بعلمه وحكمته وتدعو عباده الى ذكره وشكره
وطاعته وعبوديته ومحبته ونحذرهم من بأسه وتقمته ونحنهم على المبادرة الى رضوانه وجنته
فانظر الى الماء والارض كيف لما أراد الرب تعالى امتزاجهما وزدواجهما انشأ الريح فحركت
الماء وساقته الى ان قذفته في عمق الارض ثم انشأ لها حرارة لطيفة سماوية وحصل بها
الانبات ثم انشأ لها حرارة أخرى اقوى منها حصل بها الانفتاح وكانت حاته الاولى
تضعف عن الحرارة الثابتة فادخرت الى وقت قوته وصلابته فحرارة الربيع للاخراج وحرارة
الصيف للانضاج هذا وان الام واحدة والاب واحد واللقاح واحد والاولاد في غاية
التباين والتنوع كما قال تعالى وفي الارض قطع متجاورات وجنات من اعناب وزرع ونخيل
صنوان وغير صنوان يسقي بماء واحد ونفضل بعضها على بعض في الاكل ان في ذلك
لايات لقوم يعقلون فهذا بعض آيات الارض ومن الآيات التي فيها وقائعه سبحانه التي اوقعها
بالامم المكذبتين لرسلهم المخالفين لامره وأبقى آثارهم دالة عليهم كما قال تعالى وماذا نعوذ
وقد تبين انكم من مساكنهم وقال في قوم لوط وانا انكم لتمررون عليهم مصبحين وبالليل افلانقلون
وقال باخذتهم الصبح مشرقين فجعلنا عاليها سافلها وأمطرنا عليهم حجارة من سجيل ان في
ذلك لايات للمتوسمين وانها ليسيل مقيم اى بطريق ثابت لا يزول عن حاله قال وان كان
اصحاب الايكة الظالمين فاستقمنا منهم وانهم البامام مبين اى ديار هاتين الامتين لطريق
واضح يري به السالكون وقال تعالى وسكنتم في مساكن الذين ظلموا انفسهم وتبين لكم كيف
فعلنا بهم وقال عن قوم عاد فأصبحوا لا يرى الامساكنهم وقال ألم يهداهم كم اهلكنا من قبلهم
من القرون يشون في مساكنهم فأى دلالة رجل يخرج وحده لاعدته ولا عدد ولا مال
فيدهو الامة العظيمة الى توحيد الله والايان به ووطاعته وبحذرهم من بأسه وتقمته فتدقق كلتهم
اواكثرهم على تكذيبه ومعادته فتذكرهم انواع العقوبات الخارجة عن قدرة البشر تفرق
المكذبتين كلهم نارة وبخسف بغيرهم الارض نارة وبهلك آخرين بالريح وآخرين بالصيحة
وآخرين بالمسخ وآخرين بالحجارة وآخرين بظلمة من النار من فوقهم وآخرين بالصواعق
وآخرين بأنواع العقوبات وينجو داعيهم ومن معه والهالكون اضعاف اضعافهم
عددا وقوة ومنعة واموالا

فيالك من آيات حق لو اهندي * بهن مرید الحق لیکن هو ادیا

والكن على تلك القلوب اكنته * فليست وان اضعفت نجيب المناديا

فهل امتنعوا ان كانوا على الحق وهم اكثرهم عددا واقوى شوكة بقوتهم وعددهم من بأسه
وسلطانه وهالا اعتصموا من عقوبته كما اعتصم من هو اضعف منهم من اتباع الرسل ومن الآيات
التي في الارض مما بحمدته الله فيها كل وقت مما يصدق رسله فيما اخبرت به فلا تزال آيات الرسل
واعلام صدقهم وأدلة نبوتهم بحمدته الله سبحانه وتعالى في الارض اقامة الحجلة على من لم يشاهد
تلك الآيات التي قاربت عصر الرسل حتى كأن اهل كل قرن يشاهدون ما يشاهد
الاولون او لنظيره كما قال سز بهم آياتنا في الآفاق وفي انفسهم حتى يتبين لهم انه الحق وهذه الارادة
لا تختص بقرن دون قرن بل لا بد ما يرى الله سبحانه اهل كل قرن من الآيات ما يبين لهم انه الله الذي

لا اله الا هو وان رحله صادقون وآيات الارض اعظم مما ذكرنا أكثر منه باليسير منها على الكثير
فصل ثم قال وفي أنفسكم أفلا تبصرون لما كان أقرب الاشياء الى الانسان نفسه دما خالقه
وباريه ومصوره وقطره من قطرة ماء الى التبصر والتفكير في نفسه فاذا تفكر الانسان في نفسه
استنارت آيات الربوبية وسطعت له انوار اليقين واضمحلت عنه غمرات الشك والريب وانقشعت
عنه ظلمات الجهل فانه اذا نظر في نفسه وجد آثار التدبير فيه قائمات وأدلة التوحيد على ربه
ناطات شاهدة لمدره دالة عليه مرشدة اليها الذبيحة مكوّنة من قطرة ماء لحوم منضدة وعظاما
مركبة وواصلات متعددة مأسورة مشددة بحبال العروق والاعصاب قد سقطت وشدت وجمعت
بجملتين مشتمل على ثلاث مائة وستين مفصلا ما بين كبير وصغير وثخين ودقيق ومستطيل
ومستدير ومستقيم ومنحن وشدت هذه الاوصال ثلاث مائة وستين مرقا لا اتصال والانفصال
والقبض والبسط والمد والضمم والصنائع والكتابة وجعل فيه تسعة أبواب فبابان للسمع وبابان
للبصر وبابان للشم وبابان للكلام والطعام والشراب والتنفس وبابان لخروج الفضلات
الذي يؤذى احتباسها وجعل داخل بابي السمع مراقب لا يلبس فيه ساداة تخلص
الى الدماغ فتؤذيه وجعل داخل بابي البصر مالحا لئلا تذيب الحرارة الدائمة
ما هناك من الشحم وجعل داخل باب الطعام والشراب حلوا ليس يغ به ما يأكله ويشربه
فلا يتغص به لو كان مرا أو مالحا وجعل له مصباحين من نور كاسراج المضيء مركبين
في أعلى مكان منه وفي أشرف عضو من أعضائه طبيعة له وركب هذا النور في جزء صغير جدا
يبصر به السماء والارض وما بينهما وغشاوة بسبع طبقات وثلاث رطوبات بعضها فوق بعض
حاجية له وصيانة وحراسة وجعل على محله خلقا بمصرعين اعلا واسفل وركب في ذيل المصراعين
اهدابا من الشعر وقاية لعين وزينة وجعل طرف فوق ذلك كله حاجبين من الشعر
يحجبان العين من الفرق النازل ويلتقيان عنها ما ينصب من هناك وجعل سبحانه لكل طبقة
من طبقة العين شغلا مخصوصا ولكل واحد من الرطوبات مقدارا مخصوصا لو زاد على ذلك
أو نقص منه لاختلت المنافع والمصالح المطلوبة وجعل هذا النور الباصر في قدر عدسة ثم
أظهر في تلك العدسة صورة السماء والارض والشمس والقمر والنجوم والجبال والاعمال العلوى
والسفلى مع اتساع اطرافه وتباعدا قطاره واقتضت حكمته سبحانه ان يجعل فيها باضا وسودا
وجعل القوة الباصرة في السواد وجعل البياض مستقر لها ومسكنها وزين كلا منهما بالآخر
وجعل الحدقة مصونة بالاجفان والحواجب كما تقدم والحواجب بالاهداب وجعلها سودا
اذلو كانت بضالته فرق النور الباصر فضعف الادراك فان السواد يجمع البصر وينع من تفرق
النور الباصر وخلق سبحانه لتحريك الحدق وتقليبها اربعة عشر بن عضلة لو نقصت عضلة
واحدة لاختل أمر العين ولما كانت العين كالمرآة التي انما تنطبق فيها الصور اذا كانت في
قاية الصقالة والصفاء جعل سبحانه هذه الاجفان متحركة جدا بالطبع الى الانطباق
من غير تكلف لتبقى هذه المرأة نقية صافية من جميع الكدورات ولهذا لما لم يخلق لعين الذبابة
اجفانا لاتزال راها تنظف عنها يدها من آثار الغبار والكدورات

فصل وكما جعل سبحانه العينين مؤديتين للقلب ما يريانه فهو صلانه اليه كما تراه جعلهما

مرآتين للقلب يظهر فيهما ما هو مودع فيه من الحب والبغض والخير والشر والبلادة والبطانة والزيف والاستقامة فيستدل بأحوال العين على أحوال القلب وهو أحد أنواع الفراسة الثلاثة وهي فراسة العين وفراسة الاذن وفراسة القلب فالعين مرآة للقلب وطلبة ورسول ومن عجيب أمرها انها من الطلغ الاعضاء وابعد هاتئرا بالحر والبرد على أن الدهن على صلابتها وغلظها ليناً ثر بهما أكثر من تأثر العين على لطافتها وليس ذلك بسبب الغطاء الذي عليها من الاجفان فانها ولو كانت منفذة لم تتأثر بذلك تأثر الاعضاء اللطيفة

فصل ومن ذلك الاذنان شتهما تبارك وتعالى في جانبي الوجه وودعهما من الرطوبة ما يكون معيناً على ادراك السمع وودعهما القوة السمعية وجعل سبحانه في هذه الصدفة انحرافات واحوجاجات لتطول المسافة قليلاً فلا يصل الهواء الا بعد انكسار حدته فلا يصدهما وهلة واحدة فيؤذيها وايضاً قليلاً يفجأها الداخل اليها من الدبيب والحشرات بل اذا دخل الى حوجة من تلك الانعطافات وقف هناك فسهل اخراجه وكانت العينان في وسط الوجه والاذنان في جانبيه لان العينين محل الملاحظة والزينة والجمال وهما بمنزلة النور الذي يمشى بين يدي الانسان وايضاً فكان جعلهما في الجانبين ليكون ادراكهما لما خلف الانسان وامامه وعن يمينه وعن شماله سواء فتأثر بالمسموعات اليهما على نسبة واحدة وخلقت العينان بغطاء والاذنان بغير غطاء وهذا في غاية الحكمة اذ لو كان للاذنين غطاء لمنع الغطاء ادراك الصوت فلا يحصل الا بعد ارتقائهم الغطاء والصوت عرض لاثبات له فكان يزول قبل كشف الغطاء بخلاف ما تراه العين فانه اجسام واصراض لا تزول فيما بين كشف الغطاء وقح العين وجعل سبحانه الاذن عضواً غصراً وفيه ليس بلحم مسترخ ولا عظم صلب بل هي بين الصلابة واللين فتقبل بليتها وتحفظ بصلابتها ولا تصدع انصداع العظام ولا تتأثر بالحر والبرد والشمس والسموم تأثر اللحم اذ المصلحة في بروزها لتلقى ما يرد عليها من الاصوات والابخار

فصل ومن ذلك الانف نصبه سبحانه في وسط الوجه قائماً معتدلاً في احسن شكل وأوقفه بالمنفعة وأودعه حاسة الشم التي يدرك بها الارائح وأنواعها وكيفيةها ومنافعها ومضارها ويستدل بها على مضار الاغذية والادوية ومنافعها وايضاً فانه ينشق بالمخبرين الهواء البارد الرطب فيؤديه الى القلب فيتروح به فيستغنى بذلك عن قح الفم أبداً وجعل نجويفه بقدر الحاجة فلم يوسع من ذلك فيدخله هواء كثيراً ولم يضيقه فلا يدخله من الهواء ما يكفيه وجعل ذلك التجوف مستطيلاً لينحصر فيه الهواء وينكمس برده وحدته قبل ان يصل الى الدماغ فلو لا ذلك لصدمه بحدته وقوته والهواء الذي يستنشقه الانف ينقسم شطرين شطراً يصعد الى الدماغ وشطراً ينزل الى الرئدة وهو أكثر من آلات النطق فانه له امانة على تقطيع الحروف وكما أن نجويفه جعل لاستنشاق الهواء فانه جعل مصباً لفضلات الدماغ تخرج منه في تلك القصبه فيخرج فيستريح الدماغ وذلك جعل عليها ستر ولم يجعلها بارزة فتستقبها العيون وجعل فيها نجويفاً فانه قد ينسد احدهما او يعرض له آفة تمنعه من الادراك والاستنشاق فيبقى التجويف الثاني نائباً عنه يعمل عمله كما اقتضت

الحكمة مثل ذلك في العينين ثم تأمل الهواء الذي يستنشقه هناك الأنف كيف يدخل اولاً من
 المخبرين وينكمس برده هناك ثم يصل الى الخلق فيعتدل مزاجه هناك ثم يصل الى الرئة اللطيفة
 ما يكون ثم ينفض الرئة الى القلب فيروح من الحرارة الغريزية التي فيه ثم ينفض من القلب
 الى العروق المتحركة ويبلغ الى أقاصى اطراف البدن ثم اذا سخن في الباطن وخرج من
 حد الانتفاع عن تلك الاقاصى الى البدن ثم الى الرئة ثم الى الخلقوم ثم الى المخبرين خارجاً فيخرج منها
 ويعود هو ضمه هواء بارد نافع والنفس الواحد من انقاس العبد انما يتم بمجموع هذه الامور
 والقوى والافعال وهو في اليوم والليلة أربعة وعشرون الف نفس لله في كل نفس عدة نعم
 قد وقف على القليل منها فانظرك بما وراء النفس من الاعضاء والقوى ومنافعها ونعم النعمة بها
 فصل ﴿ واما الفم فعمل العجايب وباب الطعام والشراب والنفس والكلام ويمكن
 اللسان الناطق الذي هو آلة العلوم وترجى ان القلب ورسوله المؤدى عنه ولما كان القلب
 ملك البدن ومعدن الحرارة الغريزية فاذا دخل الهواء البارد وصل اليه فاعتدلت حرارته
 وبقي هنالك ساعة فسخن واحترق فاحتاج القلب الى دفعه واخراجه فجعل أحكم الحاكمين
 اخراجه سبباً لحدوث الصوت في الخنجرة والحنك واللسان والشفتين والاسنان مقاطع
 ومخارج مختلفة بسبب اختلافها تميزت الحروف بعضها عن بعض ثم ألهم العبد ترتيب
 تلك الحروف ليؤدى بها عن القلب ما يأمربه فتأمل الحكمة الباهرة حيث لم يضع سبحانه
 ذلك النفس المستغنى المحتاج الى دفعه واخراجه بل جعل فيه اذا استغنى عنه منفعة ومصلحة
 هي من اكل المنافع والمصالح فان المقصود الاصلى من النفس هو اتصال الشم البارد
 الى القلب فاما اخراج النفس فهو جار مجرى دفع الفضلة الفاسدة فنصرف ذلك سبحانه الى
 رطابة تصلحه ومنفعة اخرى فجعله سبباً للاصوات والحروف والكلام ثم انما سبحانه جعل
 الحناجر مختلفة الاشكال في الضيق والسعة والخشونة والملاسة لتختلف الاصوات باختلافها
 فلا يشابه صوتان كما لا تشابه صورتان وهذان اظهر الادلة فان هذا الاختلاف الذي بين
 الصور والاصوات على كثرتها وتعددتها قل ما يشبه صوتان أو صورتان ليس في الطبيعة
 ما يقتضيه وانما هو صنع الله الذي أتقن كل شئ وأحسن كل شئ خلقه فتبارك الله رب
 العالمين وأحسن الخالقين غير سبحانه بين الاغصان ما يدركه السمع والبصر

فصل ﴿ وأودع اللسان من المنافع منفعة الكلام وهي أعظمها ومنفعة الذوق
 والادراك وجعله دليلاً على اعتدال مزاج القلب وانحرافه كما جعله دليلاً على استقامته واعوجاجه
 فترى الطبيب يستدل بما يبدو البصر على اللسان من الخشونة والملاسة والبياض والحمرة
 والتشقق وغيره على حال القلب والمزاج وهو دليل قوى على احوال المعدة والامعاء كما يستدل
 السامع بما يبدو عليه من الكلام على ما في القلب فيبدو عليه صحة القلب وفساده ومعنى وصورة
 فصل ﴿ وجعل سبحانه اللسان عضواً لاجزاء الاعضاء فيه ولا عصب اتسهل حركته
 ولهذا لا نجد في الاعضاء من لا يكثر بكثرة الحركة وانه فانه أى عضو من الاعضاء حركته كما تحرك
 اللسان لم يعطك لذلك ولم يلبث ان بكل ويخلو الى السكون الا اللسان وايضاً فانه من أعدل
 الاعضاء وألطفها وهو في الاعضاء بمنزلة رسول الملك ونائبه فزاجه من أعدل أمزجة البدن

وبحتاج الى قبض وبسط وحركة في اقصى الفم وجوانبه فلو كان فيه عظام لم ينتهيا منه ذلك ولم ينتهيا منه الكلام التام ولا الذوق التام فكونه كما اقتضاه السبب الفاعل والفاعل والله أعلم
 فصل ١٠ وجعل سبحانه على اللسان غلقتين أحدهما الانسان والثاني الفم وجعل حركته اختيارية وجعل على العين غطاء واحدا لم يجعل على الاذن غطاء وذلك بخاطر اللسان وشرفه وخطر حركاته وكونه في الفم بمنزلة القلب في الصدر وذلك من اللطائف ان آفة الكلام كثر من آفة النظر وآفة النظر اكثر من آفة السمع فجعل للاكثر آفات طبقتين وللمتوسط طبقة واحدة للاقل آفة بلا طبق

فصل ١١ وجعل سبحانه الفم اكثر الاعضاء رطوبة والريق يخلل اليه دائما لا يفارقه وجعله حلوا لا مالحا كما العين ولا مراً كالذي في الاذن والاعفنا كالذي في الانف بل هو عذب مياه البدن واحلاها حكمة بالغة فان الطعام والشراب يخالطه بل هو الذي يحيل الطعام ويمزج به امتزاج الجبين بالماء فلو لانه حلولا لتذال انسان بل والحية وان بطعام ولا شراب ولا ساغه الا على كره وتغصص ولما كان كثير من الطعام لا يمكن حيله الا بعد طبعه جعل الرب تعالى له آلة لتقطيع والتفصيل وآلة للطحن فجعل آلة القطع وهي الشاوي وما يليها حادة الرؤس ليسهل بها القطع وجعل النواجذ وما يليها من الاضراس مسطحة الرؤس عريضة ليتأني بها الطحن ونظما أحسن نظاما كالؤلؤ المنظم في ذلك وجعلها من الجانب الاعلى والاسفل ليتأني بها القطع والطحن وجعلها من الجانب الايمن واليسار ذريعا كل واحد في الكتفين أو تعطلت او عرض لها عرض فينتقل الى الآلة الاخرى وايضا لو كان العمل على جانب واحد دائما أو شك أن يعطل ويضعف وتأمل كيف أنبتها سبحانه من نفس اللحم ونخرج من خلاله نابتة كما ينبت الزرع في الارض ولم يكسها سبحانه لحما كسائر العظام سواها اذ لو كسها اللحم لتعطلت المنفعة المقصودة ولما كانت العظام محتاجة الى لحم يكسوها ويحفظها ويلتقي عنها الحرارة والبرد ويحفظ عليها رطوبتها لم تكمل مصلحة الحيوان الابهة الكسوة ولما كانت عظام الانسان محتاجة الى ذلك من وجه مستغنية عنه من وجه جعلت كسوتها منفصلة عنها وجعلت هي المكنتية العارية لتتام المنفعة بذلك ولما كانت آلة القطع والكسر والطحن لم تنشأ مع الطفل من اول نشأة كسائر عظامه لعدم حاجته اليها فعطل عنها وقت استغنائه عنها بالرضاع واعطيتها وقت حاجته اليها وفيه حكمة أخرى وهي أنه لو نشأت معه من حين يولد لاضرت بحملة الثدي اذ لا عقل له بحمزه عن عضها فكانت الام تمنع من رضاعه ومن عيب أمرها الاتفاق والموااة التي بينها وبين المعدة فانه يسلم اليها الشيء اليابس والصلب فتطحنه ثم تسلمه الى اللسان فيعجنه ثم يسلمه الى الحلق فيوصله الى المعدة فتضجده وتطحنه ثم يرسل اليها منه معلوما المقدر لها فاذا هجمت عن قطع شيء وطحنه هجمت المعدة عن انضاجه وطحنه واذا اكلت الانسان كالت المعدة واذا ضعفت ضعفت وهي تصعب الانسان وتخدمه ما لم يرها فاذا وقعت عينه عليها فارقه الابد وهي سلاح ومنشار وسكين وروح وزينة وفيها منافع ومصالح غير هذه

فصل ١٢ ثم تأمل حال الشعر ومنبته وسببه فان البدن لما كان حاراً رطبا والحرارة اذا علمت في الرطوبة فلا بد أن تثير بخارا وتلك البخارة تصاعد من عمق البدن الى سطحه ويتزايد

الانفصال من هناك فلا بد أن يحدث مسام ومنافذ في ظاهر الجلد وتلك الابخرة اما أن تكون رطبة لطيفة فحينئذ تنفصل من المسام ولا تحدث شيئا واما أن تكون دخانية يابسة غليظة فالجلد حينئذ اما أن يكون في نهايته النعومة والنضارة كجلد الصبيان أو في غاية اليبس والقشف أو يكون معتدلا فاذ ذاك لا يتولد فيه الشعر لان البخار اذا شق سطح الجلد وانفصل ما بالجلد في الحال الى اتصاله الاول بسبب كثرة رطوبته ونعومته مثله السمك اذا رفع رأسه من الماء انشقق له الماء فاذا ما دالى الماء ما دام الى اتصاله الاول وكذلك نشاهد الاشياء الرطبة كالنشاء مثلا اذا أغلى فخرج البخار من موضع الغليان طادت الرطوبة الى الموضع الذي خرج منه ذلك البخار فسدته فان كان الجلد في غاية اليبس لم يتولد الشعر لان الجلد اليابس اذا انتقب بقيت تلك الثقب مفتوحة ليس الجلد فيفرق أجزاء البخار ولا يجتمع بعضها الى بعض فان الجلد متوسط بين النعومة والكثافة فانه ينفخ فيه المسام بسبب تلك الابخرة ولا يعود يفسد بعد خروج البخار ولكن لانبقى المسام شديدة الانفتاح حينئذ يبتقى ذلك البخار الدخاني في تلك الثقب لا يزال يمدد بخار آخر يدفعه أولا فاولا الى خارج من غير ان ينقطع اصله فيبقى بموضع مركوزا في الجلد منزله اصل النبات وبعضه يطلع الى خارج منزله منزلة مساقي النبات وكذلك هو الشعر فمادته الشعر هو البخار الدخاني اليابس وسيده هو الحرارة الطبيعية المحرقة لذلك البخار والأكلة التي بها يتم امره هي المسام التي ارتكبت فيها البخار فتلبد هناك فصار شعرا باذن الله تعالى والغاية التي لاجلها وجد شيان احدهما حار وهو نقيية البدن من الفضول الدخانية الغليظة والاخر خاص وهو اما للزينة واما للوقاية واذا بان الشعر انما يتولد مع الحرارة واليبس المعتدل بقيت ثلاثة اقسام احدها حرارة غالبة على اليبس كالصبيان الثاني عكسه وهو ييبس غالب على الحرارة كالمشايخ الثالث حرارة ضعيفة ويبس ضعيف كأبدان النساء ففي هذه الاقسام يقل الشعر واما الشباب فان حرارة ابدانهم ويبسهم معتدل فيقوى تولد الشعر فيهم وفي شعر الرأس منافع ومصالح منها وقايتهم من الحر والبرد والمرض ومنها الزينة والحسن السبب الذي صار به شعر الرأس اكثر من شعر البدن ان البخار شأنه ان يصعد من جميع البدن الى الدماغ ومن الدماغ الى فوق وكان هذا الشعر ناميا على الدوام لان البخار يتصاعد الى الرأس ابدا وهو مادة الشعر فينبغي الشعر ينمو البخار وكان فيه تخلص للبدن من تلك المواد وكثير لو قاينه وغطائه

فصل في واما شعر الحاسجين ففيه مع الحسن والزينة والجمال وقاية العين فيما ينحدر من الرأس وجعل هذا المقدار فلو نقص عنه لزال منفعة الجمال والوقاية ولوزاد هليته لغشى العين واضربها وحال بينها وبين ما تدركه وقد ذكرنا منفعة شعر الهدب ولما كان الانفع والاصح ان يكون شعر الهدب قائما منتصبا وان يكون باقيا على حال واحد في مقدار واحد جعل منبت هذا الشعر في جرم صلب شبيه بالغضروف يمتد في طول الجفن ثلاثا بطول ونحو وهذا كما نشاهد النبات الذي ينبت في الارض الرخوة الهينة كيف بطول ويزداد والذي ينبت في الارض الصخرية الصلبة لا ينمو الاغوا يسيرا فكذلك الشعر النابت في الاعضاء الهينة الرطبة فانه سريع النمو كشعر الرأس والعانة

فصل وأما شعر اللحية ففيه منافع منها الزينة والوقار والهيئة ولهذا لا يرى هـ إلى الصبيان والنساء من الهيئة والوقار ما يرى هـ إلى ذوى اللحية ومنه التمييز بين الرجال والنساء فإن قبل لو كان شعر اللحية زينة لكان النساء أولى به من الرجال لحاجتهم إلى الزينة وكان التمييز يحصل بخلو الرجال منه وإمكان أهل الجنة أولى به وقد ثبت أنهم جرد مرد قيل الجواب أن النساء لما كن محل الاستمتاع والتقبيل كان الأحسن والأولى خلوهن عن اللحية فإن محل الاستمتاع إذا خلا عن الشعر كان أتم ولهذا المعنى والله أعلم كان أهل الجنة مردا ليكمل استمتاع نسائهم بهم كما يكمل استمتاعهم بهم وأيضاً فإنه كشف لخاصة الوجه فإن الشعر يستتر ما يحسنه من البشرة أن يمس بشرة المرأة والله أعلم بحكمته في خلقه

فصل وأما شعر العانة والأبط والأنف فمنفعته تنقية البدن عن الفضلة ولهذا إذا أزيل من هذا الموضع وجد البدن خفة ونشاطاً وذاوفاً وجسداً ثقلوا وكسلاً وغماً ولهذا جاءت الشريعة بحلق العانة ونف الأبط وكان حلق العانة أولى من تنفها لصلافة الشعر وتأذى صاحبها بنفسه وكان نف الأبط أولى من حلقه لضعف الشعر هناك وشدة وتجمله بالحلق فجاءت الشريعة بالنفع في هذا وهذا

فصل وتأمل حكمة الرب تعالى في كونه أخلاً للكفين والجبهة والأخصيين من الشعر فإن الكفين خلقا حاكين على الميوسات فلو حصل الشعر فيهما لاخل بذلك وخلقاً للقبض والصاق اللحم على القبوض أهون على جودته من التصاق الشعر به وأيضاً فإنهما آله الأخذ والعطاء والاكل ووجود الشعر فيهما يخل بتمام هذه المنفعة وأما الأخصيان فلو نبت الشعر فيهما لأضر بالمشى وإماقه في المشى كثيراً مما يعلق شعره مما على الأرض ويتعلق شعره بما عليها أيضاً هذا مع أن أكثر الأوتار والأغشية في الكفين مانع من نفوذ البخر فيها وأما الأخصيين فإن البخررة تصاعد إلى علو وكل ما تصاعد كان الشعر أكثر وأيضاً في كثرة وطء الأرض بالأخصيين يصلبها ويجعل سطحها أملس لا يثبت شيئاً كما أن الأرض التي توطأ كثيراً لا تثبت شيئاً وأما الجبهة فلو نبت الشعر عليها لستر محاسنها وأظلم الوجه وتدل على العين وكان يحتاج إلى حلقه دائماً ومنع العينين من كمال الإدراك والسبب المؤدى لذلك أن الذي تحت عظم الجبهة هو مقدم الدماغ وهو بارد رطب والبحار لا يتحرك منفرطاً إلى الجبهة بل صاعداً إلى فوق فإن قيل لم نبت شعر الصبي على رأسه وحاجبيه واجفانه معه مع الصغر دون سائر الشعور قبل لشدة الحاجة إلى هذه الشعور الثلاثة أوجدها الله سبحانه معه وهو جنين في بطن أمه فإن شعر الرأس كالغطاء الواقى له من الأكاف والاهذاب والاجفان وقاية للعين فإن قيل فلم تثبت له اللحية الأبعد بلوغه قيل لأنه عند البلوغ تجتمع الحرارة في بدنه وتكون أقوى ما هي ولهذا يمرض له في مثل هذا الطور البثرات والدمل وكثرة الاحتلام وإذا كثرت الحرارة كثرت البخررة بسبب التحلل وزادت على القدر المحتاج إليه في شعر الرأس فصرفها أحكم الحاكين إلى نبات اللحية والعانة وأيضاً فإن بين أوعية المنى وبين اللحية ارتباط إذا العروق والمجاري متصلة بينهما فإذا تعطلت أوعية المنى ويست تعطل شعر اللحية وإذا قلت الرطوبة والحرارة هناك قل شعر اللحية ولهذا الأخصيان لا يثبت لهم لحى فإن قيل فما العلة في الكوسج قيل برد مزاجه

ونقصان حرارته فان قيل فما السبب في الصلغ قبل عدم احتباس الابخرة في موضع الصلغ
 فان قيل فلم كان في مقدم الرأس دون جواتبه ومؤخره قيل لان الجزء المقدم من الرأس بسبب
 رطوبة الدماغ يكون أكثر ليونة وتحللا فتهلك الفضلات التي يكون منها الشعر فلا يبقى
 له شعر مادة هناك فان قيل فلم يحدث في الاصداع قبل ان الرطوبة في الاصل أكثر منها في الاطالي
 وشاهد الارض العالية والمنخفضة فان قيل فلم تنصلع المرأة الا نادرا وكان الاصلع في الرجال
 أكثر قبل لان الاصل يحدث من يبس في الجلد بمنزلة احتراقه وذلك لقوة الحرارة والنساء
 غارطوبة والبرودة أغلب عليهن ولهذا جلودهن أرطب من جلود الرجال فلا تنجف جلود
 رؤسهن فلا يعرض لهن الصلغ ولهذا لا يعرض للصبيان وان عرض لهم أضاء صلغ فذلك في سن
 يبسها وبلوغها من الكبر عتيا فان قيل فما السبب في شدة سواد الشعر قبل شدة البضارات
 الخارجة من البدن واعتدالها وصحة مادة كخضرة الزرع فان قيل ما سبب الصهوبة قبل
 برد المزاج فتضعف الحرارة عن صبغ الشعر وتسويده فان قيل ما سبب الشقرة والحجرة
 قبل زيادة الحرارة فتصبغ الشعر ولهذا تجد الشعر أشد حرارة وأكثر حركة وهمية فان قيل
 فما سبب البياض قبل البياض نومان احدهما طبيعي وهو الشيب والثاني خارج عن الطبيعة
 وهو ما يوجد في أواخر الامراض المحففة بسبب تحلل الرطوبات كما يعرض للنبات عند الجفاف
 فان قيل فما سبب الطبيعي قيل اختلف في ذلك فقالت طائفة سببه الاستحالة الى اوان البالغ
 بسبب ضعف الحرارة في ابدان الشيوخ وقالت طائفة سببه ان الغذاء الصائر الى الشعر
 يصير باردا بسبب نقصان الحرارة ويكون بطيئ الحركة مدة تعوده الى المسام واصطلحت
 طائفة بين القولين وقالوا العلة في الامر بين واحدة وسببها نقصان الحرارة فان قيل فلم اختص
 الشيب بالانسان من بين سائر الحيوان قبل لحم الانسان وجلده رخو لين وجلود الحيوانات
 ولحومها أقوى وأصلب فلما غلظت مادة الشعر فيها لم يعرض له ما يعرض لشعر الانسان
 ولهذا يكون شعرها كلها معها من حين ولادتها بخلاف الانسان وأيضاً فان الانسان يستعمل
 المطاعم المركبة المتنوعة وكذا المشارب ويتناول أكثر من حاجته فيجتمع فيه فضلات كثيرة
 فتدفعها الطبيعة الى ظاهر البدن فادامت الحرارة قوية فانها تقوى على احراق تلك الفضلات
 فينولد من احراقها الشعر الاسود فاذا بلغ الشيخوخة ضعفت الحرارة وبجرت عن احراق
 تلك الفضلات فتعمل فيها عملاً ضعيفاً وأما سائر الحيوانات فلا تتناول الاغذية المركبة وتتناول
 منها على قدر الحاجة فلا يشيب شعرها كما يشيب شعر الانسان وأيضاً فان في زمن الشيخوخة
 يكون أقل حرارة وأكثر رطوبة فينولد والحيوانات غالباً ليس غالب عليها فان قيل فلم كان سبب
 تشيب الاصداع في الأكثر مقدماً على غيره قبل لقرب هذا الموضع من مقدم الدماغ والرطوبة
 في مقدم الدماغ كثيرة لان الموضع مفصل والمفصل يجمع فيه الفضلة الكثيرة فيكثر البرد
 هناك فيسرع الشيب فان قيل فلم أسرع الشيب في شعور الخصيان والنساء فليرد مزاجهن
 في الاصل ولا يجمع الفضلات الكثيرة فيهن وأما الخصيان فلتوافر المنى على ابدانهم
 يصدر دمهم غليظاً بلغمياً ولهذا لا يحدث لهم الصلغ فان قيل فلم كان شعر الاطالي يبس
 قبل لقوة حرارة هذا الموضع بسبب قربه من القلب ومنامه كثيرة بلغمية لانهما تهلك

بالعرق الدائم فان قيل فلم أبطأ بياض شعر العانة قيل لان حرصكة الجماع تحلل الباهم
الذى فى مسامه فان قيل فلم كانت الحيوانات تبدل شعورها كل سنة بخلاف الانسان
قيل لضعف شعورها عن الدوام والبقاء بخلاف شعر آدمى فان قيل فما سبب الجمودة
والسبوطه قيل اما الجمودة من شدة الحرارة ومن التواء المسام فالذى من شدة الحرارة فانه يعرض
منه الجمودة كما يعرض الشعر عند صرجه على النار وأما الذى لالتواء المسام فلان البخار
يضعفه لا يقدر ان ينفذ على الاستقامة فيلتوى فى المنافذ فحدث الجمودة فان قيل فما السبب
فى طول شعر الميت واطفاره بعد موته اذ باقى مدة قيل عنه جوابان أحدهما أنها لا تطول ولكن
لما ينقص ما حولها بطن أنها زادت الثانى وهو اصبوب أن ذلك الطول من الفضلات البخارية
التي تحلل وهلة من الميت فيتمدها الشعر والظفر فان قيل فلم كان المريض وخاصة المصوم
ينقص لحمه ويزيد شعره قيل ان فى المرض تكثر الفضلات فتكون الشعور والاطفار فيها
ويثقل الغذاء فيذوب اللحم واما فى الصحة فنقل الفضلات فلا تحتاج الطبيعة الى الغذاء وهضمه
واذا قلت الفضلات تغذت مادة الشعر فيبسطى فان قيل فالعلة فى انتصاب شعر الخائف
والقرون حتى يبقى كشعر القنفذ قيل العلة فيه أن الجلد ينقبض ويختصم المسام على الشعر
وتضيق عليه فينتصب فان قيل فلم انتصب شعر البدن والحية والسحبان فان قيل فلم كان
كثرة الجماع تزيد فى شعر الحية والجدو ينقص من شعر الرأس والاحفان قيل لان الشعر فيه
ما يكون طبيعيا من اول الخلقة كالحية وسائر شعر البدن والاول يكون من قوة الحرارة الاصلية
والثانى من قوة الحرارة الخارجية فلا جرم نقصت بسببه الشعور الاصلية وقرت العرضية
فان قيل فلم كان الشعر فى الانسان فى الجزء المقدم اكثر منه فى المؤخر وباقي الحيوانات بالعكس
قيل لان الشعر انما يكون حيث تكون الحرارة قوية ويكون تحلل الجلد اكثر وهذا فى الانسان
فى ناحية الصدر والبطن واما جلدة الظهر فتكثف واما ذوات الاربع فى الخلف شعورها اكثر
لان البخار فيها يرقى الى الخلف وأن تلك المواضع هى التي تلتقى الحروا البرد فتحتاج الى وقاء اكثر
فان قيل فلم كان الرأس بالشعر احق الاعضاء وبناته اكثر قيل لان البخار يتصاعد ويطلب جهة
الفوق وهو الرأس ولا تستطيل هذا الفصل فان امر الشعر من السمات والفضلات وهذا شأنه
فما الظن بغيره من الاجزاء الاصلية فاذا كانت هذه قليلة من كثير من حكمة الرب تعالى فى الشعور
ومواضعها ومنافعها فكيف يحكمته فى الرأس والقلب والكبد والصدر وغيرها ولا تضجر
من ذلك فان الخلق فيه من النعم والحكم نظير ما فى الامر فالرب تعالى حكيم فى خلقه وأمره وبحب
من يفقه عنه عند ذلك ويستدل على كمال حكمته وعلمه ولطفه وتديره فاذا كان لم
يضع هذه الفضلات سدى فما الظن بغيرها

فصل في ونحن نذكر فصلا مختصرا فى حال الانسان فى مبدئه الى نهايته لنعلمه مرآة له
ينظر فيها قول خالقه وباريه وفى أنفسكم أفلا تبصرون لما اقتضى كمال الرب تعالى جل جلاله
وقدرته التامة وعلمه المحيط ومشيئته النافذة وحكمته البالغة تنوع خلقه من المواد المتباينة
وأشأهم من الصور المختلفة والتباين العظيم بينهم فى المواد والصور والصفات والهيئات
والاشكال والطباع والقوى اقتضت حكمته أن اخذ من الارض قبضة من التراب ثم ألقى عليها

الماء فصارت مثل الحما المسنون ثم ارسل عليها الریح فجففها حتى صارت صلصالا كالغبار
ثم قدر لها الاعضاء والمفاصل والارطوبات وصورها بأبداع في تصويرها واطهرها
في احسن الاشكال وفصلها احسن تفصيل مع اتصال اجزاءها وهياكل كل جزء منها لما يراد
منه وقدره لما خلق له على ابلغ الوجوه ففصلها في توصلها وابدع في تصويرها وتشكيلها
والملائكة تراها ولا تعرف ما يراد منها وابليس يطيف بها ويقول لامر ما خلقت فلما تكمل
تصويرها وتشكيلها وتقدير اعضائها واوصالها وصار جسدا مصورا مشكلا كأنه ينطق
الا انه لا روح فيه ولا حياة وارسل اليه روحه فنفتح فيه نفخة وانقلب ذلك الطين لجمادى وعظاما
وعروقا وسمما وبصر وشمًا ولما وحركة وكلاما فأول شيء بدأ به أن قال الحمد لله رب العالمين
فقال له خالقك وبارؤه ومصوره برحك الله يا آدم فاعتوى جالسا أجل شيء وأحسنه منظرًا وأتمه
خلقا وأبدعه صورة فقال الرب تعالى لجمع ملائكته اسجدوا لآدم فسجدوا والجنود بالنسبة
تعطيها وطاعة لامر الواحد المعبود ثم قال لهم لناني هذه القبضة في التراب شرع ابداع مما
ترون وجمال باطن أحسن مما تبصرون فلترين باطنه أحسن من زينة ظاهره ولجعله من
أعظم آياتنا نعلمه أسماء كل شيء مما لا تحسونه الملائكة فكان التعليم زينة الباطن وجماله
وذلك التصوير زينة الظاهر في أكل شيء وأجله صورة ومعنى كل ذلك صنعته تبارك
وتعالى في قبضة من تراب ثم اشتق منه صورة هسي مثله في الحسن والجمال ليسكن اليها
وتقر نفسه وليخرج من بينهما من لا يحصى عدده من الرجال والنساء سواء

فصل ١٠ ثم لما أراد الله سبحانه أن يذر نسلهما في الارض ويكثره وضع فيهما حرارة
الشهوة ونار الشوق والطلب ألهم كلا منهما اجتماعه بصاحبه فاجتمعا على أمر قد قدر
فاسمع الآن عجائب ما هناك لما شاء الرب تعالى أن يخرج نطفة هذا الانسان منه أودع جسده
حرارة وسلط عليه هيجانها فصارت شهوة قالبة فاذا هاجت حرارة الجسد تحلت الرطوبات
من جميع اجزاء الجسد وبدأت نازلة من خلف الدماغ في صروق خلف الاذنين الى قفا
الظهر ثم تخرج الى الكتبتين ثم تجتمع في أوعية المنى بعد أن طبختها نار الشهوة وعقدتها حتى
صار لها قوام وغلظ وقصرتها حتى ابيضت وقدر لها مجارى وطرق تنفذ فيها ثم اقتضت
حكمته سبحانه ان قدر بخروجها أقوى الاسباب المستفرقة لها من خارج ومن داخل
فقبض لها صورة حسنها في عين الناظر وشوقه اليها وساق أحدهما الى الآخر بسلسلة الشهوة
والهبة فحن كل منهما الى امتزاجه بصاحبه واختلاطه به ليقضى الله أمرا كان مفعولا وجعل
هذا محل الحرث وهذا محل البذر وقال أيضا والقدر ليشتمل كلا منه على صاحبه لينتقي
الما آن على أمر قد قدر وقد ينهما تلك الحركات لتعمل الحرارة في تلك الرطوبة والفضلة
عملها واستخراجها من تحت الشعر والبشر والظفر لتوافق لنسخته الاصل ويكون الداعي
الى التماسك في غاية القوة فلا ينقطع النسل ولهذا لا تنجد في منى الاحتمام من القوة ما في منى
الجماع وانما هو من فضلة حرارة تذيب الرطوبة تنفذ فيها الطبيعة الى خارج من نوع تصور
خيال بواطة الشيطان كما في الصحيح عن النبي صلى الله عليه وسلم انه قال الرؤيا الصالحة
من الله والحلم من الشيطان فان قيل فهذا اختيار منكم لقول من قال ان المنى يخرج من

جميع اجزاء البدن وهذا وان كان قد قاله كثير من الناس فقد خالفهم آخرون وزعموا انه
 فضلة تولد من الطعام وهى من اعدل الفضلات ولهذا صلت ان تكون مبدأ الانسان
 وهو جسم متشابه الاجزاء فى نفسه قبل القول الاول هو الصواب وبديل عليه وجوه
 منها عموم اللذة بجميع اجزاء البدن ومنها مشاكلة اعضاء الموالود لاجزاء الوالدين
 ومنها المشابهة الكلية تدل على ان البدن كل ارسل المني ولولا ذلك لكانت المشابهة
 بحسب محل واحد فدل ان كل عضو ارسل قسطه ونصيبه فلما انعقد وصلب ظهرت محاكاة
 ومشابهته ومنها ان الامر لو كان كما زعمه اصحاب المقالة الثانية من ان المني جسم واحد
 متشابه فى نفسه لم تولد منه الاعضاء المختلفة المتشكلة بالاشكال المختلفة لان القوة الواحدة
 لا تفعل فى المادة الواحدة الا فعلا واحدا فدل على ان المادة فى نفسها ليست متشابهة الاجزاء
 ومنها ان المني فضل الهضم الآخر وذلك انما يكون عند نضج الدم فى العروق وصورته
 مستعدة استعدادا تاما لان بصير من جوهر الاعضاء وكذلك عقيب استفراغه من الضعف
 اكثر مما يحصل من استفراغ امثاله من الدم ولذلك يورث الضعف فى جوهر الاعضاء
 الاصلية فدل على انه مركب من اجزاء كل منهما قريب الاستعداد لان يصير جزء من عضو
 ولذلك سماه الله سلاله والساللة فعالة من السل وهو ما يسيل من البدن كالبحار والبحارة كما
 سمي اصله سلاله من طين لانه استلهم من جميع الارض كما فى جامع الترمذى حديث عن النبي
 صلى الله عليه وسلم ان الله خلق آدم من قبضة قبضها من جميع الارض قال اصحاب القول الآخر
 وهم جمهور اطباء وغيرهم لو كان الامر كما زعموا أن المني يستل من جميع الاعضاء لكان اذا
 حصل منى الذكرو منى الانثى فى الرحم تشكلا الموالود تشكلا معا ولكن الرجل لا يولد الا
 ذكرا دائما لان المني قد استل عندكم من جميع اجزائه فاذا انعقد وجب ان يكون مثله وايضا فان
 المرأة تضع من وطء الرجل فى البطن الواحد ذكرا وانثى ولا يمكن ان يقال ان ذلك بسبب اخلاف
 اجزاء المني قالوا ولا نسلم عموم اللذة لانها انما حصلت حال الاندفاع بسبب سيلان تلك المادة
 الحارة جارية على تلك المجرى الحممية التى لجنها رخوة شبيهة باللحم القريب العهد بالاندمال
 اذا سال عليه وهى معتدل السخونة وكانت اللذة انما حصلت بسبب ساكن تلك المادة لحصلت
 قبل الاندفاع قالوا وما احتجنا بكم بالمشابهة المذكورين الوالد والمولود فالمشابهة قد يقع الظفر
 والشعر وابس يخرج منهما شئ وايضا فالولود قد يشبه جدا بغيره من اجداده كما ثبت بالصحيح
 عن النبي صلى الله عليه وسلم ان رجلا سأل الله فقال ان امرأتى ولدت غلاما اسود قال هل لك من
 ابل قال نعم قال فألوانها قال سود قال هل فيها من اوراق قال نعم قال فمأني له ذلك قال عسى ان يكون
 نزع عرق قال وهذا عسى ان يكون نزع عرق قالوا ولو كان فى المني من كل عضو اجزاء فلا
 تخلو تلك الاجزاء اما ان تكون موضوعة فى المني وضعا الواجب اولان يكون كذلك فان
 كانت موضوعة وضعا الواجب كان المني حيوانا صغيرا ولم يكن كذلك استهالة المشابهة
 قالوا ايضا فان المني امان يكون مركبا على تركيب هذه الاعضاء وترتيبها ولا يكون كذلك
 فالاول باطل قطعاً لان المني رطوبة سيالة لا تحفظ الموضع والترتيب وان كانت ثقيلة فتعين
 الثانى ولا بد قطعاً ان يحال ذلك الترتيب والتصوير والتشكيل على سبب آخر سوى القوة

التي في المسادة فانها قوة سبطة لاشعور لها ولا ادراك ولا تهتدي هذه التفاصيل التي في الصورة
الانسانية بل هذا التصوير والتشكيل الى خالق عليم حكيم قد بهرت حكمته العقول ودات
آثار صنعته كما اسماء وصفاته وتوحيده قد اعترف بذلك فاضلا الاطباء وهما بقراط وافلاطونا
واقربا بان ذلك مستند الى حكمة الصانع وعنايته وأنه لم يصدر الا عن حكيم عليم قد يذكره
جالينوس عنهما في كتاب رأى بقراط وافلاطون فأبى جهلة الاطباء وزنادقة المتفلسفة
والطبيب تعيين الا كفورا وقد ثبت في الصحيح عن النبي صلى الله عليه وسلم من حديث خليفة
ابن أسيدان الله وكل بالرحم ملكا يقول يارب نطفة يارب حلقه يارب مضغة فما الرزق فما الاجل
فما العمل فيقضى الله ما يشاء ويكتب الملك وفي لفظ بقول الملك الذي يخلقها اى بصورها
بإذن الله اى بصور خلقه في الارحام كيف شاء الله لا اله الا هو العزيز الحكيم فقال أصحاب
القول الاول نحن أحق بالتنزيه والتوحيد ومعرفة حكمة الخالق العليم وقدرته وعلمه وأمره
به منكم ومن أحال من صفاتها وزنادقنا هذا الخلق على القوة المصورة والاسباب الطبيعية
ولم يسندنا الى فاعل مختار عالم بكل شئ قادر على كل شئ لا يكون شئ الا بأذنه ومشيتته
والقوة والطبيعة خلق من خلقه وعبد من عبده ليس لها تصرف ولا حركة ولا
فعل الا بأذن بارئها وخالقها فذلك الذي جهل نفسه وربّه وحادى الطبيعة والشريعة والرب
تعالى بخلق ما يشاء وبخسار وبصور خلقه في الارحام كيف يشاء بأسباب قدرها
وحكم دبرها واذا شاء ان يسلب تلك الاسباب قواها سلبها واذا شاء أن يقطع سببها
قطعها واذا شاء أن يهيئ لها ما يباي آخر تقاومها وتعارضها فعل فانه الفاعل لما يريد
وليس في كونه المني مستلا من جميع أجزاء البدن ما يخرج الحوالة على قدرته ومشيتته
وحكمته بل ذلك ابلغ في الحكمة والقدره وأما قولكم لو كان المني مستلا من جميع
الأعضاء لكان الولد يتشكل بشكلهما معا فقد أجاب النبي صلى الله عليه وسلم عن سؤاله
عن ذلك بما شئ وكفى في صحيح البخاري من حديث أنس رضي الله عنه قال بلغ عبد الله بن
سلام مقدم رسول الله صلى الله عليه وسلم المدينة وهو في ارض يخترق فأتاه وقال اني
سائلك عن ثلاث لا يعلمن الا انبي ما أول أشرط الساعة وما أول طعام يأكله اهل الجنة ومن
أى شئ ينزع الولد الى ابيه ومن أى شئ ينزع الى اخواله فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم
أخبرني بهن آتفا جبريل فقال عبد الله ذاك عدوا ليهود من الملائكة أما أشرط الساعة
فمنار تحشر الناس من المشرق الى المغرب وأما أول طعام يأكله اهل الجنة فزيادة كبد الحوت وأما
الشبه في الولد فان الرجل اذا غشي المرأة فسبق ماؤه كان الشبه لها فقال أشهد انك رسول الله فهذا
جواب جبريل أمين رب العالمين لاجل بهر بل الطبيب وفي صحيح مسلم من حديث ثوبان عن
النبي صلى الله عليه وسلم اذا علاما الرجل ماء المرأة اذكر باذن الله واذا علاما المرأة ماء
الرجل انت باذن الله وقد يتفق المآل في الازوال والقدر وذلك من انذار الاشياء فيخلق للولد
ذكر كذا كذا الرجل وفرج كذا كذا المرأة فاذا شاء الله ان يغلب سلاله ماء الرجل على ماء المرأة
او سلالته على سلالته أمر ملك الارحام بتصويره كذلك فان ذلك لا يخل بحكمته ولا يخرق
قاعدة واخرقها لم يخل بحكمة احكم الحاكمين واما منعكم عموم الهذه فشيبه بالكبرة والجماجم

يحدث عند الانزال شيئاً قد اختلف من جميع بدنه وسمعه وبصره وقواه في قالب الرحم فبحسب كانه
 خلد مع قص كانه مشتمل به ولهذا اقتضت حكمه الرب تعالى في طهره وقدره ان امره
 بالاعتسال عقيب ذلك لخلاف عليه الماء ما تحلل من بدنه من ماء واذا اغتسل وجد نشا طاقته وقوة
 وكأنه لم ينقص منه شيء فان رطوبة الماء تخلط على البدن ما حالته تلك الحركة من رطوبته
 وتعمل فيها الحرارة الاصلية عملها فتقربها القوي التي ضعفت بالانزال واما التشابه الواقع بين
 الظفر والشعر في الوالد والمولود ولم ينفصل بينهما شيء فلا بردها من شبهه فان الظفر والشعر
 تابعان للاعضاء والمزاج السدى وقع فيه التشابه فانبثغ تشابه الاصل تشابه النبت واما شبه
 المولود بالجد البعيد من اجداده فهو من اقوى الادلة لنا في المسئلة لان ذلك الشبه البعيد
 لم يزل ينقل في الاصلاب حتى استقر في صورة الولد وبها حصل الشبه واما قولكم ان تلك
 الاجزاء لا تخلو واما ان تكون موضوعة في المنى وضعها الواجب اولاً الى آخره فمجاوبكم انكم
 ان عيتم انها موضوعة بالفعل فليس كذلك وان اردتم انها موضوعة بالقوة فتم وما المانع منه
 ويكون المنى حيواناً صغيراً بل كبيراً بالقوة وبهذا ظهر الجواب عن قولكم ان المنى رطوبه
 مسالة لا تخفى الموضوع والترتيب وخاصة ما يقدر ان ذلك جزء من اجزاء السبب الذي يخلف
 الله به الولد وجزء السبب لا يستقل بالحكم فالمستقل بالاجزاء مشبهة الله وحمده والاسباب
 فحال الظهور اقر الشبه

فصل في ان قيل فهذا تصريح منكم بأن المرأة هي المنى وان منها احد الجزئين الذين
 يخلف الله منها الولد وقد ظن طائفة من اطباء ان المرأة لا منى لها قيل هذا هو السؤال الذي
 اوردته أم المؤمنين عائشة رضي الله عنها وأم سلمة رضي الله عنها عن النبي صلى الله عليه
 وسلم وأجابهما عنه بإثبات منى المرأة في الصحيح ان أم سلمة رضي الله عنها قالت يا رسول الله
 ان الله لا ينسخ من الحق هل على المرأة من غسل اذا هي احتلمت قال نعم اذا رأت الماء فقالت
 أم سلمة أو تحتمل المرأة قال ربت بدالكيم بشبهها ولداه وفيهما من عائشة رضي الله عنها ان أم سلمة
 رضي الله عنها سألت رسول الله صلى الله عليه وسلم عن المرأة ترى في منامها ما يرى الرجل هل عليها
 من غسل قال نعم اذا رأت الماء قالت فقلت لها ان ترى المرأة ذلك يقال رسول الله صلى الله عليه وسلم
 وهل يكون الشبه الا من ذلك اذا علم ماؤها ماء الرجل أشبه الولد أخوه والله واذا علم الماء
 الرجل ماءها أشبه اعمامه لفظ مسلم وقد ذكر جالينوس التشنيع على ارسطو ليس حيث قال
 ان المرأة لا منى لها فلتعبر هذه المسئلة طبعاً كما حررت شرعاً فنقول منى الذكر من جلة
 الرطوبات والفضلات التي في البدن وهذا أمر يشترك بين الذكر والانثى (١) وراساً منه تخلف
 الولد وبواسطته يكون الشبه ولو لم يكن للمرأة منى لما أشبهها ولداه ولا يقال ان الشبه سبب
 دم الطمث فانه لا يعتقد مع منى الرجل ولا ينجبه قد أجرى الله العادة بأن التولد لا يكون
 الا بين اصلين يتولد من بينهما ثالث ومنى الرجل وحده لا يتولد منه الولد مالم ياجزه مادة
 أخرى من الانثى وقد اعترف ارباب القول الآخر بذلك وقالوا لا بد من وجود مادة
 بيضاء لزجة للمرأة تصير مادة لبدن الجنين ولكن نازعوا هل فيها قوة فائدة كفاية منى الرجل
 وقد أدخل النبي صلى الله عليه وسلم هذه المسئلة في الحديث الذي رواه مسلم في صحيحه من حديث

(١) هكذا بالاصح
 غير ظاهر فليصرا

ثوبان مولاه حيث سأله اليهود عن الولد فقال ماء الرجل أبيض وماء المرأة أصفر فاذا اجتمعا
فملا منى الرجل منى المرأة اذ كبر باذن الله واذا احلأ منى المرأة منى الرجل أنت باذن الله نعم لنى
الرجل خاصة الغلظ واليباض والخروج بدفق ودفع فان أراد من ننى منى المرأة انتفاء ذلك
عنها أصاب ومنى المرأة خاصته الرقة والصفرة والسيلان بغير دفع فان ننى ذلك عنها خطأ
وفي كل من المائتين قوة فاذا انضم أحدهما الى الآخر اكتسبا قوة ثالثة وهى من اسباب
تكون الجنين واقتضت حكمة الخلاق العليم سبحانه أن جعل داخل الرحم خشنا كالسفيج
وجعل فيه طلبا للمنى وقبوله كطلب الارض الشديدة العطش للماء وقبوله كطلب
طالبا حافظا مشتاقا اليه بالعطش فلذلك اذا طفر به أمه ولم يضعه بل يشمل عليه أتم الاشتغال
ونضم أعظم انضمام كالبفسد الهوى فيتولى القوة والحرارة التى هناك باذن الله الملك الرحم
اذا اشتمل على المنى ولم يقذف فيه الى خارج استدار المنى على نفسه وصار كالكرة وأخذ في الشدة
الى تمام ستة أيام فاذا اشتد نقط فيه نقطة فى الوسط وهو موضع القلب ونقطة فى أعلاه وهى نقطة
الدماغ واليمين وهى نقطة الكبد ثم يتبادر تلك النقط ويظهر بينهما خطوط حمر الى تمام ثلاثة
أيام آخر ثم تنفذ الدموية فى الجميع بعد ستة أيام آخر فيصير ذلك خمسة عشر يوما ويصير المجموع
سبعة وعشرين يوما ثم يفصل الرأس عن المنكبين والاطراف عن الضلوع والبطن عن الجنين
وذلك فى تسعة أيام فتصير ستة وثلاثين يوما ثم يتم هذا التميز بحيث يظهر للحس ظهره ورا
يتأق تمام اربعة أيام فيصير المجموع أربعين يوما بجميع خلقه وهذا مطابق لقول النبي صلى الله
عليه وسلم فى الحديث المتفق على صحته ان أحدكم يجمع خلقه فى بطن امه اربعين يوما واكتفى
النبي صلى الله عليه وسلم بهذا الاحتمال من التفصيل وهذا يقتضى الذم قد جمع فيها خلقها جعما خفيا
وذلك الخلق فى ظهور خفى على التدريج ثم يكون مضغة اربعين يوما أخرى وذلك التخليق
يتزايد شيئا فشيئا الى ان يظهر الحس ظهره والاعفاه به كله والروح لم تتعلق به بعد قالها انما تتعلق
به فى الاربعين الرابعة بعد مائة وعشرين كما اخبر به الصادق وذلك مالا يسيل الى معرفته
الابالوسى اذ ليس فى الطبيعة ما يقتضيه فلذلك حار فضلاء الاطباء واذا كياه الفلاسفة فى ذلك
وقالوا ان هذا مما لا يسيل الى معرفته الا بحسب الظن البعيد قال وقف على نهايات كلامهم فى ذلك
وآداب فيه حتى كل وهو صاحب الطب الكبير فذكر مناسبات خيالية ثم قال وحقيقة
العلم فيه عند الله تعالى لا مطمع لاحد من الخلق الوقوف عليه قلت قد أوقفنا عليه الصادق
المصدوق الذى لا ينطق عن الهوى بما ثبت فى الصحيحين ان خلق أحدكم بجمع فى بطن امه اربعين
يوما ثم يكون علقة مثل ذلك ثم يكون مضغة مثل ذلك ثم يبعث اليه الملك فينفخ فيه الروح
ويؤمر بأربع يكتب رزقه وأجله وعمله وشق أو سعيد

فصل ورأيت لبعض الاطباء كلاما ذكر فيه سبب تفاوت زمن الولادة فأذكره
واذكر ما فيه قال اذا تم خلق الجنين مدة معينة فأنتها اذا زاد عليها مثلها تحرك الجنين فاذا
انضاف الى المجموع مثله انفصل الجنين قال فاذا تم خلقه فى ثلاثين يوما فاذا صار له ستة وثلاثون
يوما تحرك فاذا انضاف الى الستين مثله صارت مائة وعشرين يوما وهى ستة أشهر وهى مدة
ينفصل لها الحمل واذا تم خلقه فى خمسة وثلاثين يوما تحرك لستين وانفصل لسبعة أشهر واذا

ثم خلفه لاربعة فحرك ثمانين وانفصل لثمانية اشهر واذا تم خمسة واربعين فحرك لتسعين
وانفصل لتسعة اشهر وعلى هذا الحساب أبدا وهذا الذي ذكره هذا القائل يقتضى حركة
الجنين قبل الاربعين وهذا خطأ قطعاً فان الروح انما تتعلق به بعد الاربعين الثالثة وحينئذ
يفتح فلا تثبت له حركة قبل مائة وعشرين يوما ومائة در من حركة قبل ذلك فليست
حركة ذاتية اختيارية بل لها حركة ماضية بسبب الاغشية والرطوبات وما ذكره من
الحساب لا يقوم عليه دليل ولا تجربة مطردة فربما زاد على ذلك أو نقص منه ولكن الذى
نقطع به ان الروح لا تتعلق به الا بعد الاربعين الثالث ومائة در من حركة قبل ذلك
ان صحت لم تكن بسبب الروح والله اعلم

فصل وأما أقل مدة الحمل فقد تظاهرت الشريعة والطبيعة على أنها ستة اشهر قال
تعالى وحله ونصاه ثلاثون شهرا وقال تعالى والوالدان يرضعن أولادهن حولين كاملين
لمن أراد أن يرضع الرضاعة وقال جالينوس كنت شديد التحصن عن مقادير أزمان الحمل فرأيت
امراة واحدة ولدت في مائة واربع وثمانين ليلة وزعم صاحب الشفاء أنه شاهد ذلك وأما
أكثره فقال في الشفاء بلغنى من حيث وثقت أن امرأة وضعت بعد الرابع من رأس
الحمل ولدا قد نبت انسانه وحاش

فصل فان قيل فاسبب الاذكار والابنات قبل الذى نختاره أنه يبيد مشيئة الرب
الفاعل باختياريه وليس بسبب طبيعى وكل ما ذكر أصحاب الطبائع من الاسباب فمستغنى عن
حرارة الرجل ورطوبته قالوا فساد المزاج أيضا يوجب ابلاذ الاناث واستقامته يوجب
الاذكار وهذا غلط وهذان فليس لالاذكار والابنات الا قول الله ملك الارحام وقد
استأذن يارب ذكر يارب أنى يارب شقى أم سعيد فانه الرزق فالأجل والاذاكار والابنات
قرب السعادة والشقاوة والرزق والأجل فان قيل ذلك أيضا بأسباب قلنا نعم ولكن بأسباب
بعد الولادة ولا سبب للاذكار والابنات قبل الولادة فان قيل فاصنعون بحديث ثوبان
الذى رواه مسلم في صحيحه أن يهوديا سأل النبي صلى الله عليه وسلم عن الولد فقال ماء
الرجل ايضاً وماء المرأة اصفر فاذا اجتمعا فعلا منى الرجل منى المرأة اذكر باذن الله واذا هلا
منى المرأة منى الرجل أنت باذن الله فقال اليهودى صدقت وأنت لنبى قبل هذا الحديث تفرد
به مسلم في صحيحه وقد تكلم فيه بعضهم وقال الظاهر ان الحديث وهم فيه بعض الرواة واذا
كان السؤال عن الشبه وهو الذى سأل به عبدالله بن سلام في الحديث المنفق على صحته
فأجابه بسبق الماء فان الشبه يكون لسابق فلعن بعض الرواة انقلب عليه شبه الولد
بالمرأة بكونه أنثى وشبهه بالولد لكونه لاسمياً والشبه التام انما هو بذلك وقالت طائفة الحديث
صحيح لا مطعن في سنده ولا منافية بينهما وبين حديث عبدالله بن سلام وليست الواقعة
واحدة بل هما قضيتان ورواية كل منهما غير رواية الاخرى وفي حديث ثوبان قصته
ضبطت وحفظت قال ثوبان كنت قائماً عند رسول الله صلى الله عليه وسلم فجاء جبر من
احبار اليهود فقال السلام عليك يا محمد فدفعته دفعة كاد يصرع منها فقال لى لم تدفعنى فقلت
الاتقوا يا رسول الله فقال اليهودى انما ندعوه باسمه الذى سماه به أهله فقال رسول الله

صلى الله عليه وسلم ان اسمى محمدا الذى سماني به اهل فقال اليهودى جئت اسألك فقال
رسول الله صلى الله عليه وسلم اينفعك شئ ان حدثك قال اسمع بأذنى فنكت رسول الله صلى
الله عليه وسلم بعورده فقال اليهودى أين يكون الناس يوم تبدل الارض غير الارض
والسموات فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم هم في الظلمة دون الجمر قال فمن اول الناس
اجازة قال فقراء المهاجرين قال اليهودى فما نفعهم حتى يدخلوا الجنة قال زيادة كبد
الحوت قال فغذاؤهم على اثرها قال يضرهم ثور الجنة الذى يأكل من أطرافها قال فما شرابهم
عليه قال من عين فيها نعيم سلسبيل قال صدقت قال وجئت اسألك عن شئ لا يعلمه أحد الا
نبي أو رجل أو رجلان قال اينفعك أن حدثك قال اسمع بأذنى قال جئت اسألك عن الولد قال
ماء الرجل ابض وماء المرأة اصفر فإذا اجتمعا فعلا منى الرجل منى المرأة ذكر باذن الله وإذا
علا منى المرأة منى الرجل انت باذن الله قال اليهودى لقد صدقت وانك لنبى ثم انصرف فذهب فقال
رسول الله صلى الله عليه وسلم لقد سألتني هذا الذى سألتني عنه ومالى علم به حتى أتاني به الله واما
حديث عبد الله بن سلام رضى الله عنه في صحيح البخارى عن أنس رضى الله عنه قال بلغ
عبد الله بن سلام مقدم رسول الله صلى الله عليه وسلم المدينة فأتاه فقال انى سائلك عن ثلاث
لا يعلمن الا نبى ما اول أشراط الساعة وما اول طعام يأكله أهل الجنة ومن أى شئ ينزع الولد
الى أبيه ومن أى شئ ينزع الى أخواله فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم خبرني آتفا
جبريل فقال عبد الله ذلك عدو اليهود من الملائكة فقال اما اول أشراط الساعة فأنار نحش
الناس من المشرق الى المغرب واما اول طعام يأكله أهل الجنة فزيادة كبد الحوت واما الشبه
في الولد فان الرجل اذا فشى المرأة فسبقها ماؤه كان الشبه له واذا سبقت كان الشبه لها قال اشهد
أنت رسول الله وذكر الحديث فتضمن الحديثان أمرين ترتب عليهما الاثران معا وبهما انفرد
ترتب عليه اثره فإذا سبق ماء الرجل وعلا ذكره وكان الشبه له وان سبق ماء المرأة وعلا انت
وكان الشبه لها وان سبق ماء المرأة وعلا ماء الرجل اذ كرو كان الشبه لها ومع هذا كله فهذا
جزء سبب ليس بموجب والسبب الموجب مشيئة الله قال فقد بسبب شبه السبب وقد ترتب على
ضده مقتضاه ولا يكون في ذلك مخالفة لحكمته كما لا يكون تعبير القدرة وقد اشار في الحديث الى
هذا بقوله اذكروا انت باذن الله وقد قال تعالى لله ملك السموات والارض يخفى ما يشاء بهب لمن
يشاء انا وبه لمن يشاء الذكور أو بزوجهم ذكرا نا وانا وبه لمن يشاء فبقيا انه عليهم
قدبر فأخبر سبحانه ان ذلك طائد الى مشيئته وأنه قد بهب الذكور فقط والاناث فقط وقد
يجمع لوالدين بين النوعين معا وقد يخلفها عنهما معا وان ذلك كما هو راجع الى مشيئته فهو متعلق
بعلمه وقدرته وقد وهب الله آدم الذكور والاناث وامر ايل الذكور دون الاناث ومحمد الاناث
دون الذكور سوى ولده ابراهيم (٢) وقال سليمان عليه السلام لا طوفن الالة على سبعين امرأة
تأتى كل امرأة منهن بغلام يقاتل في سبيل الله فطاف عليهم فلم تلد منهم الا امرأة واحدة جاءت بشق
ولد قال النبي صلى الله عليه وسلم الذى نفسى يده لوقال ان شاء الله لجاهدوا في سبيل الله فرسانا
اجعون فدل على أن مجرد الوطء ليس بسبب تام وكان له مدخل في السببية وان السبب التام

لعله سوى بنه الذكور
سا القاسم وعبد الله
طيب و ابراهيم

مشيئة الله وحده فهو رب الاسباب المتصرف فيها كيف شاء باعطائها السببية اذا شاء ومنعها ايها اذا شاء وترتيب ضد مقتضاها عليها اذا شاء والاسباب هي بحسب اري الشرح والقدر فعلية لا يجرى امر الله الكوني والدني فان قيل فقد ظهر ان الولد مخلوق من الدتين جميعا فهل يخلق منها على حد سواء ام يكون بعض الولد من ماء الاب وبعضه من ماء الام قيل قد بين النبي صلى الله عليه وسلم هذه المسئلة بأوضح البيان فقال الامام احمد في مسنده حدثنا حسين بن الحسن حدثنا ابو كريب عن عطاء بن السائب عن القاسم بن عبد الرحمن عن ابيه عن عبد الله قال مر بهودي برسول الله صلى الله عليه وسلم وهو يحدث اصحابه فقالت قريش يا هودي ان هذا يزعم انه نبي فقال لا سألته عن شيء لا يعلمه الا نبي فجلس ثم قال يا محمد لم يخلق الانسان فقال من كل يخلق من نطفة الرجل ومن نطفة المرأة فأما نطفة الرجل فنطفة غليظة منها العظم والعصب وأما نطفة المرأة فنطفة رقيقة منها اللحم والدم فقام اليهودي فقال هكذا يقول من قبلك

فصل في ما قيل قد ذكرتم ان تعلق الروح بالجنين اثنا يكون بعد الاربعين الثالثة وان خلق الجنين يجمع في بطن أمه أربعين يوما ثم يكون علة مثل ذلك ثم يكون مضفة مثل ذلك ويتم ان كلام اطباء لا ينقض ما خرج به الوحي من ذلك فأتصنعون بحديث حذيفة بن أسيد الذي رواه مسلم في صحيحه عن النبي صلى الله عليه وسلم قال يدخل الملك في النطفة بعدما تستقر في الرحم بأربعين أو خمس وأربعين ليلة فيقول أرى رب أشقى أم سعيد فيكتبان فيه ما يرب ذكر أو أنثى فيكتبان ويكتب عم له وأثره وأجله ورزقه ثم الصحيفة فلا يزداد فيها ولا ينقص قبل ثلثه بالقبول والتصديق وترك الخريف ولا ينافي ما ذكرناه اذ غاية ما فيه ان التقدير وقع بعد الاربعين الاولى وحديث ابن مسعود وبديل على انه وقع بعد الاربعين الثالثة وكلاهما حق قاله هذا تقدير بعد تقدير فالاول تقدير عند انتقال النطفة الى اول اطوار الخلق التي هي اول مراتب الانسان وما قبل ذلك فلم يتعلق بها الخلق والتقدير الثاني تقدير عند كمال خلقه ونفخ الروح فذلك تقدير عند اول خلقه وتصوره وهذا هو تقدير عند تمام خلقه وتصوره وهذا احسن من جواب من قال ان المراد بهذه الاربعين التي في حديث حذيفة الاربعين الثالثة وهذا بعيد جدا من لفظ الحديث ولفظه يأباه كل الاباء فتأمل ما قيل فأتصنعون بحديثه الآخر الذي في صحيح مسلم عن طاهر بن وثالة انه سمع عبد الله بن مسعود رضي الله عنه يقول الشقي من شقي في بطن أمه والسعيد من وعظ بغيره فأما في رجل من اصحاب النبي صلى الله عليه وسلم قال له حذيفة بن أسيد الغفاري فعدته بذلك من قول ابن مسعود فقال وكيف يشقي رجل بغير عمل فقال له الرجل اتعجب من ذلك فاني سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول اذا مر بالنطفة ثنتان واربعون ليلة بعث الله اليها ملكا فصورها وخلق معها وبصرها وجلدها ولحمها وعظامها ثم قال يارب اذكر أم أنثى فيقضي ربك ما يشاء ويكتب الملك بالصحيفة في يده فلا يزيد على امره ولا ينقص وفي لفظ آخر في الصحيح ايضا سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم ياذن هاتين يقول ان النطفة تقع في الرحم أربعين ليلة ثم يتصور عليها الملك الذي يخلقها فيقول يارب اذكر أم أنثى اسوي ام غير سوى فعمله

الله سوا غيره سوى ثم يقول يا رب مارزقه وما اجله وما خلقه ثم يجعله الله عز وجل شقيا او سعيدا
وفي لفظ آخر في الصحيح ايضا ان ملكا موكلا بالرحم اذا اراد الله ان يخلق شيئا باذن الله يضع
واربعين ليلة ثم ذكر نحوه قبل تلقاء ايضا بالتصديق والقبول وترك التحريف وهذا وافق ما جع
عليه الاطباء ان مبدء الخلق والتصوير بعد الاربعين فان قيل فكيف التوفيق بين هذابين
حديث ابن مسعود وهو صريح في ان النطفة اربعين يوما نطفة ثم اربعين حلقة ثم اربعين مضغة
ومعلوم ان الحلقة والمضغة لا صورة فيها ولا جلد ولا لحم ولا عظم وليس بنا حاجة الى التوفيق
بين حديثه هذابين قول الاطباء فان قول النبي صلى الله عليه وسلم معصوم وقوله عرصة الخطأ
ولكن الحاجة الى التوفيق بين حديثه وحديث حذيفة المتقدم قبل لاتنا في بين الحديثين
بحمد الله وكلاهما خارج من مشكاة صادقة معصومة وقد ظن طائفة ان التصوير في حديث
حذيفة انما هو بعد الاربعين الثالثة قالوا واكثر ما فيه التعقيب بالفاء وتعقيب كل شيء بحسبه
وقد قال تعالى ألم تر ان الله أنزل من السماء ماء فتصبح الارض مخضرة بل قد قال تعالى فخلقنا
النطفة حلقة فخلقنا الحلقة مضغة فخلقنا المضغة عظما فكسونا العظام لحما وهذا تعقيب
بموجب ما يصلح له المحل ولا يلزم ان يكون الثاني عقيب الاول وتعقيب اتصال وظن طائفة
أخرى ان التصوير والخلق الذي في حديث حذيفة وهو في التقدير والعلم والذي في حديث
ابن مسعود وهو في الوجود الخارجي والصواب يدل على الحد ما دل عليه الحديث من
ان ذلك في الاربعين الثانية ولكن هنا تصوير ان أحدهما تصوير خفي لا يظهر المسر وهو تصوير
تدبري كما تصور من تفصل الثواب أو تجز الباب مواضع القطع والتفصيل فيعلم عليها
ويضع مواضع الفصل والوصل وكذلك كل من يضع صورة في مادة لاسماء بل هذه الصورة
ينشأ فيها التصوير والخلق على التدرج شيئا بعد شيء لاوهلة واحدة كما يشاهد بالعبان في
تخليق الظاهر في البيضة فهنا أربع مراتب أحدها تصوير وتخليق على لم يخرج الى الخارج
الثانية مبدء تصوير خفي يعجز الحس عن ادراكه الثالثة تصوير يتأله الحس ولكنه لم يتم
بعد الرابعة تمام التصوير الذي ليس بعده الاتفخ الروح فالمرتبة الاولى علمية والثلاث الاخر
خارجية عينية وهذا التصوير بعد التصوير نظير التقدير بعد التقدير فالرب تعالى قدر
مقادير الخلائق تقديرا ما قبل ان يخلق السموات والارض بخمسين ألف سنة وهنا كتب
السعادة والشقاوة والاعمال والارزاق والآجال الثاني تقدير بعد هذا وهو اخص منه
وهو التقدير الواقع عند القبضين حين قبض تبارك وتعالى أهل السعادة بيمينه وقال هؤلاء
لجنة ويعمل أهل الجنة يعملون وقبض أهل الشقاوة باليد الاخرى وقال هؤلاء النار ويعمل
أهل النار يعملون الثالث تقدير بعد هذا وهو اخص منه عند ما يضي به في حديث حذيفة بن
اسيد المذكور الرابع تقدير آخر بعد هذا وهو عند ما يتم خلقه وينفخ فيه الروح كما صرح به
الذي قبله وهذا يدل على سعة علم الرب تبارك وتعالى واحاطته بالكلية والجزئيات وكذلك
التصوير الثاني مطابق للتصوير العملي والثالث مطابق للثاني والرابع مطابق للثالث وهذا
ما يدل على كمال قدرة الرب تعالى ومطابقة مقدور المعلومه فتبارك الله رب العالمين وأحسن
الخالقين ونظير هذا التقدير الكتابة العامة قبل المخلوقات ثم كتابة ما يكون من العام الى العام

في ليلة القدر وكل مرتبة من هذه المراتب تفصيل لما قبلها وتنوع وكلام رسول الله صلى الله عليه وسلم لم يصدق بعضه بعضا ويفسر بعضه بعضا ويطابق الواقع في الوجود ولا يخالفه وانما يجبر بالا يستقل الحس والعقل بادراكه لا بما يخالف الحس والعقل وانما يعرفه الناس ويستقلون بادراكه على امر عيني يتعلق به الايمان او على حكم شرعي يتعلق به التكليف والله اعلم

فصل في ما قيل ان كل عضو يتلقى اولا قبل سائر الاعضاء قبل اختلاف في ذلك على اربعة اقوال أحدها انه القلب وهو قول الاكثرين والثاني انه الدماغ والعينان وهو قول بقراط والثالث الكبد وهو قول محمد بن زكريا والرابع انه المصرة وهو قول جماعة من الأطباء قال أصحاب القلب لا شك ان في المنى قوة روحية بسبب تلك القوة بعد ان يكون انسانا وحاجته الى الروح الذي هو مادة القوى أشد فلا بد ان يكون لذلك الروح فجمع خاص منه ينبعث الى سائر الاعضاء فالجواهر الروحى أول شئ ينهر من المنى ويجمع في موضع واحد ويحيط به ما يتصل اليه ذلك الجواهر الروحى من جميع الجوانب فيجب أن يكون مجتمعا هو الوسط وسائر الاجزاء يحيط به وذلك الكبد هو القلب قالوا ولان تمام البدن موقوف على الحرارة الغريزية الذي بها البدن لا بد أن يتقدم على العضو الذي منع القوة الغازية التي بها ينمو وهو الكبد قالوا لان فعال القوى انما تتم بالروح وهى لا بد لها من متعلق يتعلق به ولا بد ان يتقدم متعلقها عليها وهو القلب قالوا وهذا هو الاثني والاثني بحكمة الرب تعالى فان القلب ملك والاعضاء جنوده وخدمه فاذا صلح القلب صلحت جنوده واذا فسد فسدت وقد اشار النبي صلى الله عليه وسلم في الحديث الصحيح الى ما يرشد الى ذلك فقال ان في الجسد مضغة اذا صلحت صلح الجسد كله واذا فسدت فسد لها سائر الجسد الا وهى القلب فاولى بهذه المضغة ان تكون متقدمة في وجودها على سائر الاعضاء وسائر اجزاها تبع لها في الوجود كما هي تبع لها في الصلاح والفساد قالوا وقد شاهد اصحاب التشريح في المنى عند النفقة نطفة في وسطه قال اصحاب الدماغ شاهدنا الفراخ في البيض أول ما يتكون منها رأسها وسنة الله في بروز الجنين أول ما يبدو منه الى الوجود رأسه قال اصحاب الكبد لما كان المنى محتاجا الى قوة غازية تزيد في جوهره حتى يصير بحيث يمكن ان تكون الاعضاء فيه كان أول الاعضاء واسبقها اليه وهو محل القوة الغازية وهو الكبد قال اصحاب المصرة حاجتنا الجنين الى جذب الغذاء أشد من حاجته الى الاقوات وادراكه ومن المصرة يجذب الغذاء واولى هذه الاقوال القول الاول وهو بيت القلب ومنزلة وشرفه ومحل الذي وضعه الله به يقتضى انه المبدوء به قبل سائر الاعضاء المقدم عليها بالوجود والله اعلم

فصل في ما قيل ان الجنين قبل نفخ الروح فيه هل كان فيه حركة واحساس ام لا قيل كان فيه حركة التماس والغذاء كالنبات ولم يكن له حركة غموض واغتنائه والارادة فلما نفخت فيه الروح انضمت حركة حسبه وارادته الى حركة غموض واغتنائه فان قيل قد ثبت ان الولد يتخلق من ماء الابوين فهل يتمازجان ويختلطان حتى يصيرا ماء واحدا او يكون أحدهما هو المادة والاخر بمنزلة الانفة التي تفسده قيل هو موضع اختلاف فيه ارباب الطبيعة فقالت طائفة منهم منى الاب لا يكون جزءا من الجنين وانما هو مادة الروح السارى في الاعضاء واجزاء البدن كلها منى الالم ومنهم من قال بل هو ينفع من

منى الاثنى ثم يخلل ويفسد قالوا ولهذا كان الولد جزءاً من أمه ولهذا جاءت الشريعة بتبعيته له. في الحرية والرق قالوا ولهذا لو ترى فعل رجل علة جرة آخر فأولدها قالوا لذلك الام دون مالك القمل لانه يتكون من اجزائها واحشائها ولحمها ودمها وماء الاب بمنزلة الماء الذي يسقي الارض قالوا والحس يشهد ان الاجزاء الذي في المواد من أمه اضعاف اضعاف الاجزاء الذي فيه من أبيه مثبت ان تكوينه من منى الام ودم الطمث ومنى الاب حاقـهـ له كالتخميرة ونازعهم الجمهور وقالوا انه يتكون من منى الرجل والاثنى ثم لهم قـولـان أحدهما ان يكون من منى الذكر اهضؤه واجزؤه ومن منى الاثنى صورته والثاني ان الاعضاء والاجزاء والصورة تكونت من مجموع المائتين وانهما امتزجا واختلطتا وصارا ماء واحداً وهذا هو الصواب لاننا نجد الصورة والتشكيل نارة الى الاب ونارة الى الام والله أعلم وقد دل على هذا قوله تعالى يا أيها الناس انا خلقناكم من ذكر وأنثى والاصل هو الذكر فنه البذر ومنه السقي والاثنى وماء مستودع اولده تربيته في بطنها كما تربيته في جرها ولهذا كان الولد للاب حكماً ونسباً وما تبعته الام في الحرية والرق فلانه انما يتكون وصار ولداً في بطنها وغذته لبـانها مع الجزء الذي فيه منها وكان الاب أحق بنسبه وتعيينه لانه أصله ومادته ونسخته وكان اشرفهما ديناً أولاً به تغليباً لدين الله وشرعه فان قيل فهل اطردهم هذا قلتم لوسـطـ بذر رجل في ارض أخرى ويكون الررع لصاحب الارض دون مالك البذر قبل الفرق بينهما ان البذر مال متقوم في ارض آخر فهو مالـكـه وعليه اجرة الارض أو هو بينهما بخلاف المنى فانه ليس بـمالـه ولهذا نهى الشارع عن المعاوضة وانفق الفقهاء على ان القمل لو تزاعل ومكة اكان الولد لصاحب الرمكة

فصل في ان قيل فهل يتكون الجنين من مائتين وواثنين قبل هذه مسألة شرعية كونية والشرع فيها تابع للتكوين وقد اختلف فيها شرعاً وقد اختلفت طائفة وآبته كل الآباء وقالت الماء اذا امتقر في الرحم اشتمل عليه وانضم غايبة الانضمام بحيث لا يبقى فيه مقدار رسم رأس ابرة والا فسد فلا يمكن افتتاحه بعد ذلك ماء ثان لامن الواطئ ولا من غيره قالوا بهذا اجري الله العادة ان الولد لا يكون الا لاب واحداً كما لا يتكون الام الا واحدة وهذا هو مذهب الشافعي وقالت طائفة بل يخلق من ماء فأكثر قالوا وانضمام الرحم واشتماله على الماء لا يمنع قبوله الماء الثاني فان الرحم اشفق شيء واقبله لمني قالوا ومثال ذلك كمثل المعدة فان الطعام اذا استقر فيها انضمت عليه غايبة الانضمام فاذا ورد عليها طعام فوقع انضمت له لشوقها اليه قالوا وقد شهد به ذلك اثبات بين يدي امير المؤمنين عمر بن الخطاب رضي الله عنه في ولادته اثنان فنظر اليهما واليه وقال ما راها الا اشتراكا فيه فوافقه عمر وألحقه بهما ووافقه على ذلك الامام احمد ومالك رضي الله عنهما قالوا والحس يشهد بذلك كما ترى في جرو الكلبة والسنور تأتي بها مختلفة الالوان تعدد آبائها وقد قال النبي صلى الله عليه وسلم من كان يؤمن بالله واليوم الآخر فليأتي من ماء زرع غيره يريد وطء الحامل من غير الواطئ قال الامام احمد الوطء يزيد في سمع الولد وبصره هذا بعد انفساده وعلى هذا مسألة فقهية وهي لو أحبل غيره بـنكاح أو في ثم ملكها هل تصير أم ولد فيها أربعة اقوال

وهي روايات عن الامام أحمد - الا تصير ام ولد لانها لم تنلق بالولد في ملكه
والثاني تصير ام ولد لانها وضعت في ملكه والثالث ان وضعت في ملكه صارت ام ولد
وان وضعت قبل ان يملكها لم تصير لان الوضع والا حبال كان في غير ملكه والرابع ان
وطئها بعد ان ملكها صارت ام ولد والا فلا لان الوطء يزيد في خلقه الولد كما قال الامام
أحمد الوطء يزيد في سمع الولد وبصره وهذا ارجح الاقوال وقد ثبت عن النبي صلى الله عليه
وسلم انه مر على امرأة تنحج على باب فسطاط فقال لعل سيدها يريد ان يلم بها لقد هممت ان اعنه
لعنة تدخل معه في قبره كيف بورثه وهو لا يحمل له والحج الحامل المقرب وقوله كيف بورثه
اي يجعل له تركة مورثة عنه لانه عبده ولا يحمل له ذلك لانه قد صار فيه جزء من اجزائه
بوطئه وكيف يجعله عبده ولا يحمل له لذلك فهذا دليل على ان وطء الحامل اذ وطئت كثيرا
جاء الولد عبلا مثلثا واذا هجر وطئها جاء الولد منيلا ضعيفا فلهذا اسرار شرعية موافقة للاسرار
الطبيعية مبنية عليها والله اعلم فان قيل فهل يمكن ان يخفق من الماء ولدان في بطن واحد
قبل هذه مسألة التوأم وهو ممكن بل وقع له اسباب أحدها كثرة المنى فيقبض الى بطن
الرحم دفعات والرحم يعرض له عند الحركة الجارية للمنى حركات اختلاجية مختلفة
فربما اتفق ان كان الجاذب للدفع الاولى من المنى احد جانبيه ولثانية الجانب الآخر
ومنهم ان بيت الاولاد في الرحم فيه نجم او يف يكون المنى كثيرا فيغفل عن أحدها فضلة
يشتمل عليها النجوى الثاني وهكذا الثالث قال ارسطو وقد يعيش للمرأة خمسة اولاد
في بطن واحد وحكي عن امرأة انها وضعت في اربع بطون عشرين ولدا قال صاحب
القانون سمعت بمرجان ان امرأة امقطت كيسا فيه سبعه - ون صورة صغيرة جدا قال
ارسطو - واواذا نوأمت بذكر وانثى فقل ما تسلم الوالدة والمولود واذا نوأمت بذكرين وانثيين
فقل كثيرا قال والمرأة قد تحمل على الحبل ولوكن يهلك الاول في الاكثرت فقد
امقطت امرأة واحدة اثني عشر جنينا جلا على حمل واما اذا كان الحمل واحدا او بعد
وضع الاول فمديع يشان والله اعلم فان قيل فما السبب المانع للعامل من الحبس غالبا
قال الامام أحمد وابو حنيفة انما تراه من الدم يكون دم فساد لا حيض والشا فحى
وان قال انه دم حبس وهو احدى الروايتين عن عائشة فلا ريب انه نادر بالاضافة الى
الاغلب قبل دم الطمث ينقسم ثلاثة اقسام قسم ينصرف الى غذاء الجنين وقسم يصعد الى البدن
وقسم يحبس الى وقت الوضع فيخرج مع الولد وهو دم النفس وربما كانت مادة الدم
قوية وهو كثير فيخرج بعضه لقوته وكثرته والراجح من الدليل انه حبس حكمه حكمه
اذ ليس هناك دليل عقلي ولا شرعى يمنع من كونه حبسا واستيفاء الادلة من الجانبين فقد
ذكرناه في مواضع أخرى والله اعلم فان قيل فما السبب في ان النساء الحبالى يشتقن في الشهر
الثاني والثالث الى تناول الاشياء الغريبة التي لا يعتد بها طبسا هن قيل ان دم الطمث لما
احتبس فيهن بحكمة قدرها الله وهى ان صرفه غذاء لولد ومقدار ما يحتاج اليه بسيرا
فتدفعه الطبيعة الصحيحة الى ثم المعدة فيحدث لهن شهوة تلك الاشياء الغريبة فان قيل
فكيف وضع الجنين في بطن أمه قائما او قاعدا او مضطجعا قبل هو معتمد بوجهه على رجليه

وراحته على ركبته ورجلاه مضومة الى قدميه ووجهه الى ظهره وهذا من العناية
الالهية ان اجلسه هذه الجلسة في المكان الضيق في الرحم على هذا الشكل وايضا فلو كان
رأسه الى أسفل لوقع ثقل الاعضاء الخسيسة على الاعضاء الشريفة وأدى ذلك الى تلفه
ولانه عند محاولة الخروج اذا انقلب أماته على الخروج فانه اذا خرج أول ما يخرج منه
رأسه لان الرأس اذا خرج أولا كان خروج سائر الاعضاء بعده سهلا ولو خرج على غير
هذا الوجه لكان فيه تعويق وعسر فان الرجلين لو خرجتا أولا لانساق خروج الباقي
فانه ان خرجت الرجل الواحدة أولا لانساق عند الثانية وان خرجتا معا لانساق عند اليدين
وان خرجت الرجلان واليدان لانساق عند الرأس فكان يلجأ الى خلف وتلتوى السرة
الى العنق فيألم الرحم ويضعف الخروج ويؤدى الى مرضه أو تلفه فان قبل فاسد الاجهاض
الذى يسمونه الطرح قبل كمال الولد قبل الجنين في البطن بمنزلة الثمرة في الشجرة وكل منهما
له اتصال قوى بالأم ولهذا يضعف قطع الثمرة قبل كمالها من الشجرة ونحتاج الى قوة فاذا
بلغت الثمرة نهايتها سهل قطعها وربما سقطت بنفسها وذلك لان تلك الرباطات والعروق
التي تمدها من الشجرة كانت في غاية القوة والغذاء آخر رجوع ذلك الغذاء الى تلك الشجرة
فضعفت تلك الربوبات والجاري وساعدها ثقل الثمرة فسهل أخذها وكذلك الامر في الجنين
فانه مادام في البطن قبل كماله واستحكامه فان رطوبانه وأغشيته تكون مانعة له من السقوط
فاذا تم وكل ضعفت تلك الرطوبات وانتهكت الأغشية واجتمعت تلك الرطوبات المزلقة
فسقط الجنين هذا الامر الطبيعي الجارى على استقامة الطبيعة وسلامتها وأما السقوط
قبل ذلك فلفساد في الجنين وفساد في طبيعة الأم أو ضعف الطبيعة كما تسقط الثمرة قبل
ادراكها لفساد بعرض أو لضعف الأصل أو لفساد بعرض من خارج فأسقط الجنين السبب
من هذه الاسباب الثلاثة فالآفات التي تصيب الاجنة بمنزلة الآفات التي تصيب الثمار
فان قبل فكيف الرحم مع ضيقه يخرج منه ما هو أكبر منه بأضعاف مضاعفة قبل هذا
من أعظم الأدلة على عناية الرب تعالى وقدرته ومشيئته فان الرحم لابد أن ينفتح
الافتتاح العظيم جدا قال غير واحد من العقلاء ولابد من انفصال بعرض للمفاصل العظيمة
ثم تلتئم بسرعة أسرع من لمح البصر وقد اعترف فضلاء الأطباء وحذاقهم بذلك وقالوا
لا يكون ذلك الا بعناية الهية وتدبير تعجز العقول عن ادراكه وتقر الخلق العظيم بكمال الربوبية
والقدرة فان قيل فما السبب في بكاء الصبي حالة خروجه الى هذه الدار قيل ههنا سببان
سبب باطن أخبر به الصادق المصدوق لا يعرفه الاطباء وسبب ظاهر فاما السبب الباطن فانه
الله سبحانه اخضعت حكمته أن وكل بكل واحد من ولد آدم شيطانا فشيطان المولود قد خنس
ينتظر خروجه ليقارنه ويتوكل به فاذا انفصل استقبله الشيطان وطعنه في خاصرته
فصرق عليه وتغيطا واستبالا له بالعداوة التي كانت بين الابوين قديما فيبكي المولود
من تلك الطعنة ولو آمن زنادقة الاطباء والطبائعين بالله ورسوله لم يجحدوا عندهم
ما يبطل ذلك ولا يردده وقد ثبت في صحيح مسلم عن أبي هريرة رضى الله عنه قال قال رسول الله
صلى الله عليه وسلم صباح المولود حين يقع نزغة من الشيطان وفي الصحيحين من حديثه ايضا

رضي الله عنه قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم ما من مولود يولد الا تحمله الشيطان فيستهل صارخا من نخسه الا ابن مريم وامه وفي لفظ آخر عيسه حين يولد فيستهل صارخا من مس الشيطان اياه وفي لفظ آخر كل بني آدم عيسه الشيطان يوم ولدته الامريم وابنها وفي لفظ البخاري كل بني آدم بطعن الشيطان في جنبه باصبعه حين يولد غير عيسى ابن مريم ذهب بطعن فطعن في الحجاب والسبب الظاهر الذي لا يخبر الرسل بأمثاله برخصه عن الناس ومعرفة لهم من غيرهم هو مفارقتة للمألوف والعادة التي كان فيها الى امر غريب فانه ينتقل من جسم حار الى هواء بارد ومكان لم يألفه يستوحش من مفارقتة وطنه ومألفه وعند أرباب الاشارات ان بكاءه ارهاص بين يدي ما يلاقيه من الشدائد والآلام والمخاوف وأنشد في ذلك

ويكي بها المولود حتى كأنه * بكل الذي يلقاه فيها بهد
والألم يبيكه فيها وأنها * لا وسع مما كان فيه وارعد

ولهم نظير هذه الاشارة في قبض كفهم عند خروجه الى الدنيا وفي فتحها عند خروجه منها وهو الاشارة الى أنه خرج مركبا على الحرص والطمع وفارقه اصفر اليدين منها وأنشد في ذلك وفي قبض كف المراء عند ولادته * دليل على الحرص الذي هو مالكة وفي فتحها عند الممات اشارة * الى فرقة المال الذي هو تاركة ولهم نظير هذه الاشارة في بكاء الطفل وضحك من حوله أن الامر يبدل وبصير الى ما يبيكى من حوله عند موته كما ضحكوا عند ولادته وأنشد في ذلك

ولذلك اذ ولدك أمك باكيا * والناس حولك يضحكون سرورا
فأعل لك ان تكون اذا بكوا * في يوم موتك ضاحكا مسرورا

ونظير هذه الاشارة أيضا قولهم ان المولود حين ينفصل يديه الى فيه اشارة الى تعجيل نزوله عند القدوم عليه بأنه ضعيف من تمام اكرامه تعجيل قراء فأشار بلسان الحال الى ترك التأخير وربما مص اصبعه اشارة الى نهاية فقره وأنه بلغ منه الى مص الاصابع ومنه قول الناس ان بلغ به الفقر فانيته فهو يمص اصابعه وأنشد في ذلك

ويهو الى فيه يمص بسانه * يطالب بالتعجيل خوف التشاغل
ويعلمهم أن فقره ليس لي * من القوت شيء غير مص الا نامل

ونظير هذه الاشارة أنه يحدث بالعجب ممن يظهر من الحدث ويحدث بين الحاضرين اشارة * الى أنه من حادث ليس بعصم يقول وعندى بعد أخواتها * وما منكم الا وذوا العرش ارحم ونظير هذه الاشارة ان يضحك بعد الاربعين وذلك عند ما يتعقل نفسه الناطقة ويدركها وفي ذلك قصاص من البكاء الذي اصابه وعند ولادته وتأخر بعده ليكي يتأسى العبد اذا اصابته شدة فالفرج كام يطلبها في أثرها

ويضحك بعد الاربعين اشارة * الى فرج وافته بعد الشدائد
يقول هي الدنيا فتبكيت مرة * وتضحك أخرى فاصطبر له واند

قالوا ويرى المتى بعد ستين يوما من ولادته ولكنه ينساها لضعف القوة الحافظة وكثرة الرطوبات

وفي ذلك لطف به أيضا لضعف قلبه عن التفكير فيما يراه

ويرى بعين القلب اذياً في له * ستون يوماً رؤيته الاحلام

لكنه ينسأ به لضعفه * عن ضبطه في بقطة ومنام

فصل وما تكامل للنفثة أربعون يوماً فاستحكم نضجها وعقدتها حرارة الرحم استعدت لحالة هي أكل من الأولى وهي الدم الجامد الذي يشبه العلكة وقبل الصورة وبخفضها بانعقادها وقاسك اجزائها فاذا تم لها أربعون استعدت لحالة هي أكل من الحالتين قبلها وهي صيرورتها لحما أصلب من العلكة وأقوى وأحفظ والمخ المودع فيها والحم هو كسوتها والرباطات تمسك اجزاءه وتشد بعضها ببعض والكبد الذي يأخذ صفو الغذاء فيرسله الى سائر الاعضاء والى الشعر والظفر والامعاء الذي هي مجارى وصول الطعام والشراب الى المعدة والعروق التي هي مجارى تنفذه وإيصاله الى سائر اجزاء البدن والمعدة التي هي خزانة الطعام والشراب وحافظته لمستحقيه والقلب الذي هو صبع الحرارة ومعدن الحياة والمستولى على ملكة البدن والريثة التي تروح عن البدن وتفيد الهواء البارد الذي به حياته واللسان الذي هو ريد القلب وترجائه ورسوله والسمع الذي هو صاحب اخباره والبصر الذي هو طلبته ورائده والكاشف له عما يريد كشفه والاعضاء التي هي خدمه وخوله والرجلان تسعى في مصالحةه واليد يبطش في حوائجه والاسنان تفصل قوته وتقطعه والعروق توصله الى أربابه والذكر آلة نسله وأنثياه خزانة مادة النسل والكبد للغذاء وقمته وهي الحيوان بمنزلة شرس الشجر والنبات تجذب الغذاء وترسله الى جميع الاجزاء وآلات الغذاء خدم لها والقلب للارواح التي بها حيات الحيوان وآلات النفس خدم لها والدماغ معدن الحس والتصور والحواس خدم له والاثنيان معدن التناسل والذكر خدم لها وهذه الاعضاء هي رأس أعضاء البدن

فصل وأما آلات الغذاء فتلاثة أقسام آلة تقبل الغذاء وتصلحه وتفرقه وترسله الى جميع البدن وآلة تقبل فضلائه وآلة تعين في اخراج نغله ومالا منفعة في بقاءه فالآلات القابلة فهي القسم والمرى والبطن والكبد والعروق الموصلة الى البدن

فصل وأما آلات القابلة للفضلات فالمرارة تقبل ما لطيف منه والطحال يقبل كثيفه والكلى والمثانة يقبلان المتوسط والكبد موضوعة في الجانب الايمن وتأخذ يسيراً للجانب الايسر وهذه الحكمة بديعة وهي أن القلب في الجانب الايسر أقرب وهو معدن الحار الغريزي فيجذب عنه الكبد قليلاً لئلا يتأذى بحرارتها وجعل في أوعية الغذاء قوى خادمة له قائم مع كونه يقطع الغذاء ويطحنه بحبله وبغيره والمرى مع كونه منفذاً الى المعدة بغيره تغييراً ثانياً والمعدة مع كونها خزانة حافظة له تنضجه وتطبخه وتغيره تغييراً ثالثاً وتعضمه وتنقي منه ما لا يصلح وتخرجه وتدفعه الى مخرج الثفل فان الطعام اذا استقر في المعدة اشتعلت عليه وانضمت غايبة الانضمام ثم انضجته بحرارتها ثم يتولاه الكبد وتشتعل عليه وتقلبه دماً خالصاً ثم تقسمه على جميع الاعضاء قسمه عدل لا جور فيها ولا حيف ولما كانت المعدة

حوض البدن الذي يردده أجزاء البدن من كل ناحية اقتضت الحكمة الالهية جعلها في وسطه وخالص الغذاء يتأدى الى الكبد من شعب كثيرة ويجتمع في موضع واحد واسع يسمى باب الكبد وجميع العروق التي تنصل بالمعدة والامعاء والطحال تسجمع وترتقي الى باب الكبد والمعدة تجذب الموافق ويبقى المخالف المنافي الذي عجزت قوتها عنه ثم ان الكبد تصفيه وتنقيه بعد اجتذابه مرة أخرى وتنقي عنه غير الموافق وقد أعد الصانع الحكيم سبحانه لتنقية الدم من الكبد ثلاثة خدام فآرهم قأمين بالمرصاد بلا كسل ولا فتور وقد وضع كل منها في المكان اللائق به ونصبه نصبة بها يكون امكن من عمله ولما استقر الغذاء في المعدة وطبخته وانضجته صارت فضله ثلاثة فضلة كالدرى الراسب وفضلة كالرغوة والزبد الطافي وفضلة مائية فجعل كل خدام من هذه الخدام الثلاثة على فضلة لا يمتدداها الى الاخرى ليجذبها من مجرى خادم الفضلة الخفيفة الطافية وهي المصفرة المرارة نصبها الرب تعالى فوق الكبد لان المجتذب هو الفضلة الطافية ومكانها فوق مكان الدرى الراسب وخادم الفضلة التي هي كالدرى الراسب الطحال ونصبه الخلاق العليم اسفل من باب الكبد حيث كان ما يجذب به من سفلى ولم يكن في الجانب الايمن لان المعدة قد شغلت ذلك الجانب وكان الجانب الايسر خاليا فلم تعد فاذا نقي الدم من هاتين الفضلتين خدمه الخادم الثالث وهو الكبد وقد بقي أحمر في اللون مشرقا نورانيا ويصل اليها من حرق عظيم يسمى الاجوف من يوزع من هناك على جهة البدن العليا والسفلى في رواضع كثيرة العدد ما بين كبير وصغير ومتوسط كلها تنصل بالعرق الاجوف وتتماز منه ومادام الدم في هذا العرق ففيه مائة غير محتاج اليها لانها كانت متركب الغذاء فلما وصلت الى مستقر ما يستغنى عنها فاحتاج ولا بد الى اخراجها ودفعها ولولم يبادر الى ذلك أضرت به فخلق الله سبحانه الكليتين يتصان هذه الفضلة بعنتين طويلين كالانابيب وبقرخان في المائدة بعرقين آخرين وضمعهما سبحانه اسفل من الكبد قليلا حيث يكون امكن لتخليص المائة كما نروق العصارات واما المرارة فوضعها الله سبحانه فوق الكبد لانها بمنزلة السفينة أو القطة التي يقطف بها الذهب عن وجه الرطوبات واما الطحال فوضعها اقبل الى اسفل لانه بمنزلة ما يجذب الاشياء المصونة اذا رسبت

فصل اذا اتى الدم من هذه العقول كلها وجمت فيه هذه الخدم بقواها التي أودعها فيها هذا العمل وأصلحته هذا الاصلاح عمل ملك الاعضاء والجوارح وهو القلب فيه عمل آخر يقصده بحرارة أخرى وهي أقوى من حرارة الكبد

فصل وجعل سبحانه في المعدة أربع قوى قوة جاذبة للملائم وقوة منضجة له وقوة محسكة له وقوة دافعة لفضلة المستغنى عنها منه ورئيس هذه القوى هي القوة المنضجة وسائرها خدم لها وخصت المعدة عن سائر الاعضاء بأن أودع فيها قوة تحس بالعون والنقصان وخاصته فمنها لتنبيه الحيوان على تناول الغذاء عند الحاجة واما سائر الاعضاء فانها تنفذ بالتبات باجتذاب الملائم اليها ولما احتاجت المعدة الى القوة وحس بالعون ولم يكن ذلك الامن معدن الخواص وهو الدماغ اناها روح العصب عظيم فأنبت أكثرها في قفا وما يليه ومن ياقبه مستقيما حتى يبلغ قعرها فان قيل فما الحكمة في ان يبعد سبحانه بين المعدة والقفا وجعل بينهما مجرى

طويلا وهو المرى وهلا اتصلت المعدة بالفم واستغنت عن المرى قبل هذا من تمام حكمة الخالق وفيه منافع كثيرة منها أن يحصل للغذاء تغير ما في طريق الجرى فيلطف قبل وصوله اليها ومنها بعده عن آلة التنفس لئلا تعوقه ويعوق الصوت والكلام وان لا تنقلب المعدة الى خارج عند شدة الجوع كما يعرض ذلك للحيوان الشرس اذا كان قصير العنق فان قيل فلم كانت الى جانب الابرص أميل منها الى الجانب الايمن قيل ليتسع المكان على الكبد ولا ينحصر فان قيل فهلا كانت مستقيمة في وضعها بل مال اسفلها الى الجانب الايمن قيل ليتسع المكان على الطحال حيث كان أخفض موضعا من الكبد فان قيل فلم جعلت مستطيلة مدورة وجعلت مما يلي الصلب مسطحة قيل لما وضعها الله بين الكبد والطحال جعلها مستطيلة وكانت مستديرة لتتسع للطعام والشراب وكان اسفلها أوسع من اعلاها لذلك وجعل لها مدخلا وهو المرى ومخرجا يسمى البواب وجعل البواب اضيق من المرى لان ما يبتلع به يكون أصلب واخشن مما يخرج به فجعل مدخل الداخل أوسع من مخرج الخارج لابطلاخه في المعدة ولينه ولحكم آخر منها أن لا يزال منه الطعام والشراب قبل نضجه وانه ولتقوى المعدة على حبسه ولخرج أولا فاولا لادفعة واحدة والمرى يتسع بالتدريج حتى يبلغ المعدة ولذلك بظن أنه جزء منها وأما البواب فان الجزء الضيق يتصل بأسفلها الذي هو أوسعها ثم يتسع على التدريج ليسهل خروج الفضلة

فصل في الكبد منطبقة على المعدة محتوية عليها بزوائدها التسخنها والطحال يمتلئها من الباب الابرص والصلب يمتلئها من خلف والترائب من قدامها والترائب مؤلفة من طبقتين رقيقتين تنطبق احدهما على الاخرى يشتمل كثرير وهو غشاء الامعاء كلها ولباسها ثم غشي البطن كله بغشاء واحد بقي الاحشاء ويمنع من افتتاح المعدة والامعاء بالرياح ويربط جلة آلات الغذاء ولم يجعل في الكبد تجويف كجوف القلب لتهوى على الدم احتواء ممكننا ونحيله احالة بليغة ولكبد ثلاث شبك من العروق شبكة بينها وبين المعدة والامعاء وشبكة في مفرعها وشبكة في مجذبا فالشبكة الاولى تجذب الغذاء ونحيله بعد أن أحاله وفي الشبكة الثانية بصيردما وفي الشبكة الثالثة يزداد صفاء وترويقا ولكبد بالقلب والدماغ اتصال بشطة من العصب حفية كمنسج العنكبوت ولما كانت النفس المدية بمنزلة حيوان غائب وحشى وكل جسم حيوت فلا بد أن تتصل به هذه النفس وتغذوه بخلاف النفس المفكرة التي محلها الدماغ وبخلاف النفس الغضبية التي محلها القلب فالنفس المفكرة تستعين بالنفس الغضبية على تلك النفس الحيوانية الغائبة الوحشية اقتضت حكمة الخالق سبحانه أن وصل بين محل هذه الانفس الثلاثة وسماها ليدعن بعضها لبعض ولا تنكر تعمية هذه القوى نفوسا فليس الشأن في التعمية فانت تجد فيك نفسا حيوانية تطلب الطعام والشراب ونفسا مفكرة سلطانها على التصور والعلم والشعور ونفسا غضبية سلطانها على الغضب والارادة وتضرب كل واحدة ثم فيما جعل اليه وبعضها عون لبعض فمحل النفس الحيوانية الكبد ومحل المفكرة الدماغ ومحل الغضبية القلب

فصل في تأمل الحكمة في أن جعلت صفقات عروق الكبد أرق من صفقات سائر عروق البدن لينفذ الى الكبد فوق جوهر الدم بسرعة وهي مع ذلك غير محتاجة الى الوقاية

لان الكبد محورها بلحمها وانما وضعت بجاري المرة الصفراء بعد العروق التي تصعد الغذاء من المعدة وقبل العروق التي تأخذ الدم منها لان هذا الموضع هو بين موضع كمال الطبع وبين انتقاله الى العرق الاجوف وحينئذ يمكن انفصال المرة عن الدم وجمعت العروق كلها الى عرق واحد هو الباب ثم مادت فتقسمت في مقعر الكبد ثم عادت فجمعت في مجدها الى عرق واحد وهو الاجوف لتجيد بقمعها انضاج ما تحتوى عليه ولئلا ينفذ بسرعته وكذلك كل موضع احتج فيه الى طول مكث المادة هين بقاؤها فيه بطول مسلكها وكثيرة نصاريجها كما فعل في مجاري المنى وشبكة الدماغ وهذا شأن العروق الجوارب وأما العروق الضواريب فبالعكس من ذلك فانها جمعت في مقعر الكبد دون مجدها لانه موضع الدم وحاجته الى المعدة بالحرارة مساسة قال جالينوس ولا تقسم العروق الضواريب في مجذب بعلم الخالق سبحانه انه جذب الكبد لتحرك دائما بمجاورة الجلب فيقوم لها ذلك مقام حركة العروق الضواريب وجعلت هذه العروق الضواريب رقافا لانهما انما وضعت لتروج الكبد لانتفذيتها ولان اتصال روح اليها اذ ليس بالكبد حاجة الى قبول روح حيواني كثير ولا يحتاج لحمها الى غذاء لطيف بخاري

فصل في أحرز الصانع سبحانه موضع الكبد ووضعها بأن ربطها بالمعدة والامعاء كلها بالعروق وبالعشاء الممدود على البطن الذي يشد جميعها وصل بها رابطات من جميع النواحي وغشاؤها الرابطة يتصل بالجلب برابط قوي ورباط الكبد بالجلب حين صلب وثيق لان الكبد معلقة به وهو أصلب من غشاء الكبد بشدة الحاجة الى صلابته لانه يحرز الكبد والعرق الاجوف متى ناله آفة مات الحيوان كانه تلك اغصان الشجرة اذا أصاب ساقها آفة وجعل أرق هذه الرباطات من خلف يشده بالعظام وأغظله من قدام حيث لا عظام هناك تقيه وهذا من شدة الاسر الذي قال الله تعالى فيها نحن خلقناها وشدنا أسرهم شدا وصل بهم بالرباطات المحكمة وجعل خلقهم بعضه الى بعض ولما كان الجلب آلة شريفة لافسس بوعده من العضوين المجاورين له وهما المعدة والكبد بمقدار حاجته لئلا يزجساء ويعوقاه عن فعله فبوهدت المعدة عنه بطول مجراها

فصل في أاما الطحال فبعضهم يقول انه لا تنفع فيه وانما شغل المكان به لئلا يبقى فارغا فيميل أحد شقي البدن بثقل الكبد فيميل موزونا للكبد قلت وهذا ظاهري من وجه وصواب من وجه اما الصواب فن الحكم العجيبة جعل الطحال في الجانب الايسر على موازنة الكبد لئلا يميل الشق الايمن بها ولا يمكن أن تقوم المعدة بموازنة الكبد لانهما دائما قنلي ونخلو فتارة تكون أخف من الكبد وتارة أرجح منها فيصير البدن مترجعا أو يميل الى شق الكبد وقتا وإلى شق المعدة وقتا آخر فيعمل الخالق سبحانه الطحال يوازن الكبد وجعل المعدة بينهما في الوسط لئلا يثقل جانب ويشف آخر عند امتلائها وخلقها فلما جعلت وسطا لم تختلف وضع البدن باختلافها وأما الغلط فقوله انه لا تنفعة فيه وانما يشغل المكان لئلا يبقى فارغا فانه لو لم يعلم فيه منفعة لم يكن له أن ينفعها فان عدم العلم بالمنفعة لا يكون هليا بعدمها ولا شيء في البدن خال عن المنفعة أبنة وفي الطحال من المنافع أنه يجذب الفضلة الغليظة الكريهة السوداء من الكبد نوما من جنس العروق كالغني في له فاذا حصلت تلك

الفضلة عنده انضجها وأحالها وهو ينضج غليظ الدم وعكسه كما ينضج قولون غليظ الغذاء ويابس به ويستعمل في فعله العروق الضوارب الكثيرة المبثوثة فيه كلها فما نضج واستحال إلى طبيعة صار غذاء له وما لم يكن أن ينقلب إلى الدم الموافق له قذفه إلى المعدة يعني آخر من جنس العروق وإنما أمكنه جذب الفضل الأسود بقوة الحمية لانه رخو متحلل مخفف كالاسفنج ولما اتصلت به العروق الضوارب الكثيرة استغنى بها عن انضاج الفضول السود ولبقى الحمية خفيفا متحللا لأن دم الشرايين رقيق لطيف قريب بطبيعته البخار فما اغتذى به كان نحييفا كالرئة ولكن الرئة تغتذى بما صفا ورق وأشرق وكان أجراً ناريا وكذلك الرئة كانت أخف وزناً منه وأسخف جرماً ومائلة إلى البياض وأما الطحال فيغتذى بما لطيف من الخلط الأسود والطحخ في الشرايين فيستريح منه البدن ويغتذى به الطحال فالطحال يغتذى بغذاء لطيف من غذاء الكبد لانه يرشح إليه من الشرايين التي صفا فأبهما بحبه جدا ولاجل سواد تلك الفضلة وكونها عكرة في الأصل لم يكن لون الطحال أجراً ولا مشرقاً فأما الكبد فيغتذى بدم غليظ فاضل يرشح إليها من العروق غير الضوارب فليجوده غذاءً كان لونها أجراً ولفضله كانت كثيفة فالكبد تغتذى بدم أجراً غليظ والطحال بدم أسود لطيف والرئة بدم صاف مشرق في غابة النضج قريب من طبيعة الروح فجوهر كل عضو على ما هو عليه صير غذاءه ملائمة للغذاء شبيه بالمغتذى في طبعه وفعله وهذا كما أن حكمة الله سبحانه في خلقه فيه جرت حكمته في شرعه وأمره حيث حرم الأغذية الخبيثة على عباده لأنهم إذا اغتذوا بها صارت جزءاً منهم فصارت أجزاءهم مشابهة لأغذيتهم إذا الغذاء شبيه بالمغتذى بل يستحيل إلى جوهره فلهذا كان نوع الإنسان أعدل أنواع الحيوان من أجا لاعتدال غذائه وكان الاغتذاء بالدم ولحوم السباع يورث المغتذى بها قوة شيطانية سبعة مادية على الناس فمن محامن الشريعة تحريم هذه الأغذية وأشباهاها إلا إذا طارضاها مصلحة أرجح منها لكل الضرورة ولهذا أكلت النصارى لحوم الخنازير فأورثها نوما من الغلظة والقسوة وكذلك من أكل لحوم السباع والكلاب صار فيه قوة ولما كانت القوة الشيطانية مازدة نابعة لازمة لذوات الأنياب من السباع حرمها الشارع ولما كانت القوة الشيطانية مازدة في الأبل أمر بكسرها بالوضوء لمن أكل منها ولما كانت الطبيعة الحمارية لازمة للحمار حرم رسول الله صلى الله عليه وسلم لحوم الجر الإهلية ولما كان الدم مركب الشيطان وبجراه حرمه الله تعالى تحريماً لازماً فمن تأمل حكمة الله سبحانه في خلقه وأمره وطبق بين هذا وهذا فتحاله باباً عظيماً من معرفة الله تعالى وأسمائه وصفاته وهذا هو الذي حركنا لبسط النفس في هذا المقام الذي لا يكاد أن يرى فيه إلا أحد طريقين طريقة طيب معترض لوسج مقلد لبقراط وطائفة قد عبرت عنه على الرسل وما جاؤ به وهو ممن قال تعالى فيه فلما جاءتهم رسلهم بالبينات فرحوا بما عندهم من العلم وحاق بهم ما كانوا به يستهزئون وطريقة من يحمده ذلك كله ويكذب قائله ويظن منافاة للشريعة فيصير حكمة الله تعالى في خلقه وإبداعه في صنعه وكل الطريقين مذموم وسالكه من الوصول إلى الغاية محروم فلا تكذب بشرح الله ولا يحمده حكمة الله وأكثر ما فسد الناس أنهم لم يروا

الاطباء زنديقا محلا عن الشرائع او متساهلا قادحا فيما جرت به حكمة الله ومشيئته في خلقه منكرا للقوى والطباع والاسباب والحكم والتعليل فاذا اراد الاول ان يدخل في الاسلام صده جهل هؤلاء ومكابرتهم للمعقول والحس واذا اراد ان يدخل في معرفة الحكم والغايات وما اودع الله في مخلوقاته من المنافع والقوى والاسباب صده زندقة هؤلاء وكفرهم واعراضهم عن ما جاء به الرسل وقدحهم فيما عندهم من العلم فيختار دينه على عقله ويختار ذلك عقله وما استقر عنده مما لا يكابر فيه حسه ولا عقله على الدين وهذا قد بلا الخلق الاطباء والطبايعين احد انواع ادلة التوحيد والمعاد وصفات الخلق وما اخبرت به الرسل هو من اظهر ادلته ولا يزداد الباطن فيه الا ايمانا وما اخبرت به الرسل لا ينقص ما جرت به عادة الله وحكمته في خلقه من نصب الاسباب وترتيب مسبباتها عليها بعلمه وحكمه فصدر خلقه وامره علمه تعالى وحكمته وآلاء الرب تعالى لا تتعارض ولا تتناقض ولا يبطل بعضها بعضا والله اعلم

﴿ فصل ﴾ والكبد والطحال متقابلان والمعدة بينهما والعروق الضواريب تصل بهما المعدة والقلب بمزلة النور او بمنزلة أنوار الجسم يسخن ماؤه وله الى كل بيت منفذ ينفذ فيه وهم النار اليه وكذلك الحار الغريزي الذي منبعه من القلب ينفذ في مسالك ومنافذ الى جميع الاعضاء فيسخنها

﴿ فصل ﴾ وجعلت الاعضاء مسلكا مؤديا والمعدة هي الآلة تهضم الغذاء واسمائه والامعاء تؤدي ذلك الى الكبد ولما كانت الامعاء آلة الاداء والاتصال كثرت لفافتها وطولها كانت العروق التي تأتيا من الكبد لتخصص كثرة لينفذ فيها الغذاء أولا وأولا وتستفيد به بسير اسير افلولا تطويل لفائف الامعاء لكان يخرج قبل اخذ خاصيته وكان يعرض اليهم بشهوة الاكل دائما وكان الانسان يمدد التفرغ لمصلحته وسائر اعماله وكان دائما مكيا على الغذاء ولهذا صار الحيوان الذي ليس لامعائه استدارات بل له معاء واحد مستقيم مكيا على الغذاء دائم عديم الصبر عنه كالقيل وأما مالا معائه استدارات فانه اذا فارقه الغذاء او بعضه في الاستدارة الاولى صادفه في الثانية فانه هو فانه في الثانية صادفه في الثالثة والرابعة والخامسة كذلك فيمكن صبره على الغذاء حكمة بالغة وما ينفذ الى الامعاء يبعث من العروق الضاربة يأخذ من الغذاء جزأ يسيرا لطيفا وأما العروق غير الضاربة هي مجاري الغذاء بالحقيقة فأخذت اكثره وأما العروق الضاربة فجعلت مسلكا للارواح النبعثة من القلب فاستغنت بقليل الغذاء وجعل للقلب وصلة بالامعاء لمحسنها أولا ويمدها بقوة الحار باذن خالقه ثم يأخذ منها الجزء الملائم من الغذاء المستغنى عن فعل الكبد لطافة جوهرة فان هذا الجزء لو حصل في الكبد لم يؤمن اصرفه وفساده فلا ينتفع به القلب ثم يأخذ منها عند شدة الحاجة وصدق الجاهة فيتجمل ذلك من أدنى الموضح ولذلك يشاهد من اكل مسنة شديدة بحس زيادة وغناه في كل اعضائه حتى ما يمر الطعام بالمعدة قبل استقراره فيها فسبحان من اتقن ما صنع ولما كانت المعدة آلة هضم الغذاء والامعاء آلة دفعه جعل للامعاء طبقتان ليقوى دفعها بهما جميعا وليكون حرزا لها وحفظا ولذلك من تعرض له قرحة الامعاء بانجراد احد الصفاقين يبق الآخر سليما

وجعلت الامعاء الغلاظ لقذف الثفل والرقاق لتأدية الغذاء والسبب في أن صار الانسان لا يحتاج الى تناول الغذاء دائما كثرة لفائدها واما السبب المانع من قذف الفضول دائما سعة الامعاء الغلاظ التي تقوم لها مقام واه آخر شبيه بالمعدة في السعة كما أن المثانة وطاء للبول كذلك فصل في ونحن نذكر فصلا مختصرا في هذا الباب نجمع ذلك شأنه بإيضاح وإيجاز ان شاء الله تعالى به الحول والقوة فنقول المرى موضع خلف الحلقوم وما يلي فقار الظهر وينتهي في ذهابه الى الجحباب وهو مشدود برباطات فاذا ابعده مال الى الجانب الايسر واتسع وذلك المتسع هو المعدة واسفلها يهود ما يلا الى اليمين والمعدة مقر طبعه وقها هو المسدف منها ويسمونه الفؤاد وهذا من غلطهم الا أن يكون ذلك اصطلاحا خاصا منهم والفؤاد عند أهل اللغة هو القلب قال الجوهري الفؤاد القلب وقال الاصمعي وفي الجوف الفؤاد وهو القلب وقد فرق بعض أهل اللغة بين القلب والفؤاد فقال الليث القلب مضغفة من الفؤاد معلقة بالنياط وقالت طائفة مسدف القلب وقد قال النبي صلى الله عليه وسلم جاءكم أهل اليمن ارق قلوبا وألين أفئدة ففرق بينهما ووصف القلب بالركة والافئدة باللين واما كون غم المعدة هو الفؤاد فهذا لا نعلم أحدا من أهل اللغة قاله وتأمل وصف النبي صلى الله عليه وسلم القلب بالركة التي هي ضد القساوة والغلاظ والفؤاد باللين الذي هو ضد اليبس والقسوة فاذا اجتمع لين الفؤاد الى رقة القلب حصل من ذلك الرحمة والشفقة والاحسان ومعرفة الحق وقبوله فان الذين موجب لقبول والفهم والركة تقتضي الرحمة والشفقة وهذا هو العلم والرحمة وبهما كال الانسان وربنا وسع كل شيء رحمة وعلما فلنرجع الى ما نحن بصدده فنقول المعدة مع المرى ذات طبقتين لطيفتين واللحم في الطبقة الداخلة أقل ولهذا يغلب عليها البياض وهي عصبية حساسة وهي في الطبقة الخارجة كثر ولهذا يغلب عليها الحمرة وهي مربوطة مع الفقار برباطات وثيقة وتنتهي من جهة قعرها الى منفذ هو باب المعدة وبوابها يغلق عند اشتغالها على الغذاء مدة هضمه ويقال لباطن جرم المعدة خجل المعدة والامعاء المصارين وهو جع مصران بضم الميم وهو جع مصير وسمى مصير المصير الغذاء اليه والسفلى يقال لها الاقتاب ومنه قوله صلى الله عليه وسلم فتدلى اقتاب بطيه والعليا ارق من السفلى لما تقدم من الحكمة فأهل الرقاق يسمى الاثنى عشر لان مساحته اثنا عشر اصبعاً وبليته المسمى بالصائم لقلة لبث الغذاء فيه لا لأنه يوجد أبداً خالياً كما ظنه بعضهم فان هذا باطل حسا وشرا كما سنده كرهه الثالث المسمى بالرقاق والفاقف وهو أطول الامعاء وأكثرها تلافيف ولبث الغذاء فيه أطول والعروق التي تأتيه من الكبد أقل واما اللذان قبله فتصبيان في طول البدن قصيران ويقل لبث الغذاء فيهما وهو في الصائم أقل لبثا وهذه الثلاثة تسمى الامعاء العليا والامعاء الرقاق وهي كلها في سعة البواب واما الدامع وهو الاول من الثلاثة السفلى فيسمى الاور لانه لا منفذ له بل هو كال كيس يخرج منه ما دخل من حيث دخل وحكمته سبحانه يتم فيه ما يفسد هضمه من الاشياء الصلبة كما يتم ذلك في قوائم الطيور ووضعه في الجانب الايمن والخامس المسمى بقولون يتددى من الجانب الايمن ويأخذ مرضا الى الايسر ويحتبس فيه الثفل وربما يستقضي ما فيه والسادس هو الآخر وهو المعى المستقيم لانه مستقيم الوضع في طول البدن وهو واسع جدا يجتمع فيه الثفل كما يجتمع البول في المثانة وعليه الفضلة المانعة

بمخرج الثفل بدون الارادة وقد صرح عن النبي صلى الله عليه وسلم انه قال المؤمن يأكل في معاء واحد والكافر يأكل في سبعة امعاء ما أطلق على المعدة اسم المعاء تغليبا ولمشايتها بالامعاء تكون كل واحدة من الامعاء والمعدة محلا للغذاء وهذا لغة العرب كما يقولون القمران والعمران والركنان الجانيان والشاميان والعراقيان ونظائر ذلك ولا سيما فان تركيب الامعاء كتركيب المعدة اذهى مركبة من طبقتين الحمية خارجة وعصية داخلية والطبقة الداخلة منها لزوجات متصلة بها لتقيها من حر المبراز ووراءه كثيفة ولزينة فلا تمسكه ولا يتعلق بها شيء منه ولما كان الكافر ليس في قلبه شيء من الايمان والخير يغتذى به انصرفت قواه وفهمته كلها الى الغذاء الحيواني البهيبي لما فقد الغذاء الروحي القلبي فتوفرت امعاؤه وقواه على هذا الغذاء واستفرغت امعاؤه هذا الغذاء وامتلأت به بحسب استعدادها وقبلها كما امتلئت به العروق والمعدة واما المؤمن فانه اغنياً بكل العلفه ليتقوى بها على ما امر به فهمته وقواه مصروفة الى امور وراء الاكل فاذا اكل ما يغذيه ويقيم صلبه استغنى قلبه ونفسه وروحه بالغذاء الايماني عن الاستكثار من الغذاء الحيواني فاشتغل امعاؤه الواحد وهو قولون بالغذاء ما مسكه حتى اخذت منه الاعضاء والقوى مقدار الحاجة فلم يخرج الى ان يملأ امعاءه كلها من الطعام وهذا امر معلوم بالتجربة واذا قويت مواد الايمان ومعرفة الله وامعاؤه وصفاته ومحبتة هو الشوق الى لقائه في القلب استغنى بها العبد عن كثير من الغذاء ووجد لها قوة تزيد على قوة الغذاء الحيواني فان كثفت طباعك عن هذا وكنت عنه بمنزل فتأمل حال الفرح والسرور فيجدد نعمة عظيمة واستغناؤه مدة عن الطعام والشراب مع وفور قوته وظهور الدمية على بشرته وتغذيه بالسرور والفرح ولا نسبة لذلك الى فرح القلب ونعيمه وابتهاج الروح بقربه تعالى ومحبتة ومعرفته كما قيل

لها أحاديث من ذكر الكاشغرها * عن الطعام وتلهيها عن الزاد

وقد قال صلى الله عليه وسلم في الحديث المتفق على صحته اني اظل عند ربى يطعمني ويسقني وصدق الصادق المصدوق صلوات الله وسلامه عليه فان المقصود من الطعام والشراب التغذية المسكنة فاذا حصل له اعلى الغنائين وأشرفهما وأنفعهما فكيف لا يغنيه عن الغذاء المشترك واذا كنا نشاهد ان الغذاء الحيواني يغلب على الغذاء القلبي الروحي حتى يصير الحكم له ويضمحل هذا الغذاء بالكلية فكيف لا يضمحل غذاء البدن عن استيلاء غذاء القلب والروح ويصير الحكم له وقد كان صلى الله عليه وسلم يمكث الايام لا يطعم شيئاً وله قوة ثلاثين رجلاً ويطوف مع ذلك على نسائه كلهن في ليلة واحدة وهن تسع نسوة وهذا المسبح ابن مريم صلى الله عليه وسلم حتى لم يمت وغذاؤه من جنس غذاء الملائكة وانت تشاهد المريض يمكث الايام العديدة لا يأكل ولا يشرب لاشتغال نفسه بمحاربة المرض ومدافعته واكتفاء الطبيعة ببقية الغذاء الذي في الامعاء والمعدة مع مدة الحرب فاذا وضعت الحرب أوزارها رأيت شدة طلبه للغذاء فالتفت والهيب والفرح والحزن والمستولى عليه الفكر لا تطالبه نفسه من الغذاء الخالي من ذلك في فصل من فصل والكبد عضو لحمي تخلفه عروق رقاق وغلاظ وعلى الكبد غشاء عصبي حساس يحيط بها وينتثني الى غلافه والكبد هي الاصل في الغذاء وآلات الغذاء خدام لها ومعينات فان الانسان لما كان كالشجرة المستقلة جعل له ما يقوم مقام النهر الجاري في اصول

الشجر بسقيها وهو الامعاء والمعدة بمنزلة العين وتجرى منها السواقي وهرق الكبد المتصلة بالامعاء بمنزلة هروق الشجرة المتصلة بأرض الساقية تنقص الماء منها وتؤدي به الى الشجرة واخصانها وورقها وغارها وهذه العروق تنقص الماء من الطين والترى وكذلك هروق الكبد تنقص صفو الماء وخالصه من كل وليته ونحيله الى طبيعة الاعضاء كما تفعل هروق الشجرة وشكل الكبد شكل هلالى محدب من ظاهره مقعر من باطنه وهي تحت الاضلاع الخمس ولهما خمس شعب يقال لها الزوائد تحتوى على المعدة كما تحتوى الكف بأصابها على الشئ المقبوض ويقال للشعبة الصغيرة منها خاصة زائدة الكبد وفي الصحيح عن النبي صلى الله عليه وسلم ان سبعين ألفا من أهل الجنة يأكلون من زيادة كبد الحوت الذي هو أول طعامهم وهذا يدل على عظم قدر هذه الزائدة فما الظن بالكبد التي هي زائدة فكيف بالحوت الذي حواها ومقرها يسمى الموردد لانه يورد الغذاء من المعدة والامعاء ويسمى باب الكبد ثم تنشعب هذه العروق من جانبها بشعب تتصل بالامعاء وتسمى الجداول لشبهها بالسواقي الصفراء تؤدي الى مقرة عظيمة ولهذه الجداول أغشية من فوقها ومن تحتها تستدير مع الامعاء العروق المتصلة بها وتسمى هذه الأغشية وما تحويه المرباط

فصل في العرق الثاني ينقسم في مجزئها الى عروق صفراء واصفر منها حتى تبلغ قابضة الرقة ثم تعود ونجم مع أول فأرل على قياس ما تفرق وأخذ من كثرة الى واحدة ومن رقة الى غلظ حتى يجمع منها العرق الخارج من الكبد المسمى بالاجوف ومنها يتأدى الدم الى البدن كله وحين يخرج ينقسم قسمين فيأخذ أحدهما نافذ في الجلب نحو القلب ويسمى الوتين قال أهل اللغة الوتين عرق يسقي القلب قال في الصحاح الوتين عرق في القلب اذا انقطع مات صاحبه وتبينه أصيب فهو موتون وقال الواحدى الوتين نياط القلب وهو عرق يجري في الظهر حتى يتصل بالقلب اذا انقطع بطلت القوى ومات صاحبه وهذا قول جبرع أهل اللغة وأنشدوا للشماخ

اذا بلغتني وحملت رحلى * مرابة فاشربى بدم الوتين

وقال ابن عباس وجهور المفسرين هو جبل القلب ونياطه وأما الأبر الذي قال فيه النبي صلى الله عليه وسلم هذا أو ان انقطع أعبرى فقال الجوهري الأبر عرق اذا انقطع مات صاحبه وهما أبران يخرجان من القلب ثم تنشعب منهما سائر الشرايين وأنشدوا للأصمعي وللفؤاد وجيب عند أبره * لدم الغلام وراء الغيب بالجر

فصل في المرارة موضوعة على الكبد ولها مجريان أحدهما متصل بتغير الكبد يجذب المرة الصفراء والاخر متصل بالامعاء العليا تنصب المرة ليغسلها ويحليها ويتصل منه السر بأسفل المعدة ليمتزج بالغذاء فيكون فيه معونة على هضمه

فصل في القوة التي وكلها الله سبحانه ونعمالي بتدبير البدن من أعظم آياته الدالة عليه فانها تفعل في الطعام والشراب الواردين عليه أنفالا متنوعة من تقطيع وتغصيل وتبرخ وتحليل وتركيب فبدأ ذلك في الفم وهو نقطه بالأسنان ومضغه واختلاطه بالرطوبات التي فيه وانضمامه منه انضماما تاما ثم بعد ذلك عند وروده الى المعدة تهضمه هضمًا آخر

ويسمى الهضم الاول وبعينه على هضمه ما يجاورها من الاعضاء في الكبد عن يمينها والطحال عن يسارها والقلب من فوقها والمرى امامها والامعاء السبل الموصلة اليها والعروق الطرق المؤدية منها والحرارة النار الطابخة للطعام فيها والقوة الهاضمة والجاذبة والغاذية والدافعة خدما لها فاذا انهضم الطعام فيها صار كيلا وما شبيهه الكشك التخين ثم تنهز صوبه ولطيفه فتقذفه العروق الرقاق الشعرية اليهن برقة الشعر ويغذب الى الكبد فاذا ورد هذا المطيف الى الكبد اشتكت عليه بجملة فطبخته وتهضمت واحالته الى جوهرها وصيرته دما ويسمى هذا الهضم الثاني ولما كان هذا الانضاج والطبخ يشبه طبخ القدر علاه شئ كالرغوة والزبد وهو الصفراء ورطب منه شئ مثل العكر وهو السوداء وتختلف على تمام النضج شئ بقي على فجوته وهو الباغ والشئ الذي يصني ويبقى من ذلك كله هو الدم فاندفع من الكبد في العرق الاعظم المعروف بالاجوف بعد ان نصفت منه المائية الى آلة البول فيسلك هذا الدم في الاوردة المتشعبة من الجوف ثم في جداول متشعبة من الاوردة ثم في سواقي متشعبة من الجداول ثم في روافع مشتقة السواقي ثم في عروق رقاق شعرية ثم يرشح من افواها في الاعضاء لتغذي به قسمة الاعضاء وتسير به بجوهرها فيصير في اللحم لحما وفي العظم عظما وفي العصب عسبا وفي الظفر ظفرا وفي الشعر شعرا وفي السمسم والبصر وآلة الحس كذلك تبارك من هذا صنعه في قطرة من ماء مهب

فصل في الدم والدم هو الخلط الاصل والغذاء الحقيق للبدن والمختلف عليه بدل ما ينقص ويغفل منه والاخلط الاخر كالابازير والتوابل وهي صنفان صنف لطيف وهو دم القلب وغليظ وهو دم الكبد ومثله مثل السلطان اذا كان وقورا حليما ساكنا عاشت به رعيته واذا غضب واحتد قتل

فصل في وأما الباغ فخلط فح مستعدين يستكمل نضجه عند عوز الغذاء اذا تولته الحرارة الغريزية فهضمته وصيرته دما فتكون في المعدة والامعاء وفي الكبد عند قصور الهضم وفيه من المنفعة انه يرطب البدن ويبل المقاصد للسل حركاتها ويخالط الدم في تغذية الاعضاء البلغمية المزاج فالدماغ فان قيل لما كانت الاعضاء محتاجة ان يكون قريبا منها لترطيبها لم يجعل له عضو يختص به لاسيما والاعضاء تغذي به اذا عوزها الغذاء

فصل في وأما الصفراء فخلط لطيف حار وحاجة البدن اليها في ان تخالط الدم وترقه بلطفها وتنقذه في المسالك الضيقة ولتعيه في تغذية الاعضاء الحارة اليابسة وما ينفصل عنها مما يستغنى عنه يتصنى الى المرارة لتأخذ نصيبها منه وما تستغنى عنه المرارة تصبه الى الامعاء ليغسلها عن لطخة الاثقال وتزوجتها وتندع عضل المعدة فحس بالحاجة الى التبرز

فصل في وأما المرارة السوداء فخلط بارد يابس وفيه من المنافع انه يتفدع الدم في العروق ليشده ويقويه ويكفيه ويمسكه ويمنعه من سهولة الحرمة عند الحاجة الى ذلك وبعينه على تغذية الاعضاء المحتاجة ان يكون في غذائه شئ من السوداء كالعظام وما اتصل منه واستغنى عنه يصنى الى الطحال فيصفيه الطحال جدوا يتغذى به ثم يجلب ما يستغنى عنه الطحال الى ثم المعدة فيدخره بالمجوضة التي فيه فتتصرك الشهوة وبحس بالجوع فتطلب الاعضاء

القصد - وى معلومها وراتبها من الاعضاء التي تليها وتطلبه الاعضاء التي تليها من التي
تجاورها وهكذا حتى ينتهي الطلب الى المدة فالجوع طلب الاعضاء القصد - وى
معلومها من الاعمال الدنيا

فصل ولما اقتضت حكمة الرب جل جلاله وتقدست اسمائه ولا اله غيره حيث
كان بدن الانسان مشبها في احواله بالمدينة ان يوجد فيه اعضاء رئيسة تقوم بمصالحها كما تقوم
رؤساء المدينة بمصالحها يكون لها بمنزلة الولاة والامراء واعضاء تكون خادمة لهذه
الاعضاء الرئيسة فان الرئيس لا يكون رئيسا الا برؤس وهي بمنزلة الشرط والمهاورة
والنقباء وان يوجد فيها اعضاء كالرعية وهي قسمان ماله اتصال بالرؤساء وان لم يكن له اتصال
خدمة ومالاتصال بهم بل هو مستقل بنفسه فالاعضاء اذا بهذا التقسيم أربعة أحدها
الاعضاء الرئيسة المخدومة التي انى الاعضاء المرؤسة الخادمة الثالث الاعضاء المرؤسة بلاخدمة
الرابع الاعضاء التي ليست رئيسة ولا مرؤسة

فصل والاعضاء الرئيسة انما استخقت الرئاسة لشرفها اذ كانت هي الاصول
والمعادن والمبادئ للقوى الاولوية في البدن المضطر اليها في بقاء الشخص والنوع وهي
بحسب بقاء الشخص ثلاثة القلب والكبد والدماغ وبحسب بقاء النوع أربعة الثلاثة
المذكورة والاثنيان وأما القلب فهو الذي جعله الخلاق العليم قائما بأمر البدن كقيام الملك
بالرعية وهو أول عضو يتحرك في البدن وآخر عضو يسكن منه وهو مبدأ جميع الخلق وما يلحقه
من صلاح أو فساد يتأدى منه الى غيره من الاعضاء وأما الكبد فهي والعضو الذي يقوم
لحفظ الحياة او كانت هي التي تقي الاعضاء بالغذاء ليبقى البدن محفوظا ما يمكن بقاؤه وأما الدماغ
فهو العضو القائم بأمر الحس والادراك وتكميل الحياة اذ فيه آلات الاحساس التي بها يعرف
النافع من الضرر والملائم من المنافر صارت الحياة ناعمة صالحة منجورة لزينة حياة النبات
وأما الاثنان فهما اللذان يقومان لحفظ بقاء النوع

فصل وأما الاعضاء الخادمة فالثلاثة والشرابين الحاملة المؤدية من القلب الحرارة
الغريزية والقوى والارواح الحيوانية التي بها قوام البدن فهذان خادمان القلب والمعدة
والاوردة خادمان للكبد والاوردة تنفذ الدم الغاذي والقوى الى جميع البدن والكبد خادمة
الدماغ وكذلك الاعصاب التي بها يحصل الحس والحركة والاثنيان بخدمة الاعضاء المؤدية
للمنى والمجاري المؤدية عنهما الى موضع التوالد

فصل وأما الاعضاء المرؤسة بلاخدمة فهي اعضاء مخصصة بقوى لها طبيعة بها
تتم تدبيرها ويستقيم أمرها ولا يدفع ذلك أن يقضى عليها من الاعضاء الرئيسة قوى تعدها باذن الله
تعالى كالاذن والعين والانف فان كل واحد منها يقوم بأمر نفسه بما فيه من القوة الطبيعية التي أعطاها
إياه الخالق سبحانه ولا يتم ذلك الا بأن تأتيها قوة حساسة تنزل عليها من الدماغ باذن الله تعالى

فصل وأما الاعضاء التي ليست رئيسة ولا مرؤسة فهي التي اختصت بقوى غريزية
فيها من أصل الخلقة في أول التكوين لئيم بها - وامرها وتدبيرها في اجاب المنافع
ودفع المضار كالعظام والغضاريف وصائر الاعضاء المتشابهة الاجزاء مثل الرباطات والاعصاب

والاوتار والشرابين والاوردة والاعشية واللحم والعظام كالاساس والاسطوانات لبناء هيكل البدن فان قيل هل في العظام قوة الاحساس وحياته أم لا قيل هذا موضع اختلف فيه أرباب الشريعة فيما بينهم وأرباب الطبيعة فيما بينهم فقالت طائفة لاهية في العظام وان كان فيها قوة النمو والاختداء قالوا ان الحياة انما هي الروح الحيواني ولا حظ للعظام فيه قالوا ولان مركب الحياة انما هو الدم المذيت في العروق والاعصاب واللحم ولهذا لم يكن للشعر ولا للظفر نصيب من ذلك ولهذا لم يألم الانسان بأخذه قالوا فحياة العظام والشعر حيانهما واخذاهما وحياة اعضاء البدن حيانهما واحساس قالوا ولهذا قلنا ان العظام لا تنبسط بالموت ولانها لم يكن فيها حياة تزول بالموت قالوا وزوال النمو لا يوجب نجاسة ما فارقته بديل ببس الزرع والشجر قال آخرون الدليل على ان العظام تحملها الحياة قوله تعالى قال من يحيي العظام وهي رميم قل يحياها الذي أنشأها أول مرة والحس يدل على ذلك أيضا فان العظم يألم ويضرب ويسكن وذلك نفس احساسه قالوا ولا يمكن انكار كون العظام فيها قوة حساسة نحس بالبارد والحر قال الآخرون الاحساس واللم ليس للعظم في نفسه وانما هو لما جاوره من اللحم قال المنزهون اهم هذا مكبرة ظاهرة فان العظم نفسه يألم ولا سيما اذا تصدع ثم ان الانسان والاضراس نحس بالالم والحر والبارد بأنفسها لا بمجاورها من اللحم ولهذا توسطت طائفة ثالثة وقالت عظام الانسان خاصة لها الاحساس بخلاف سائر العظام وهذا قد سلموا المسئلة من مكان قريب فان الذي دل على احساس الانسان وحياته هو والدال على حياة سائر العظام والشبهة التي ذكروها لو صحت لمنعت من احساس الانسان واما حديث الطهارة والنجاسة فذلك لامر آخر وراء الحياة من نجسها بالموت سوى بينها وبين اللحم ومن لم ينجسها وهو الراجح في الدليل فذلك لعدم قلة التجسس فيها وان الموت ليس لعل النجاسة وانما هو دليل العلة وسببها والعلة هي احتقان الفضلات في اللحم والعظم برئ من ذلك والدليل على هذا ان الشارع لم يحكم بنجاسة الحيوان النام الذي لانفس له ماثلة لعدم احتقان الفضلات فيه فلئلا يحكم بنجاسة العظم أولى وأحرى فان الرطوبات التي في الذباب والعقرب والخنافس اكثر من الرطوبات

فصل في الذي احصاه المشرعون من العظام في البدن مائتان وثمانية واربعون عظما سوى الصغار السمسميات التي أحكم بها مفاصل الاصابع التي في الخفيرة وقد أخبر النبي صلى الله عليه وسلم أن الانسان خلق من ثلاثمائة وستين مفصلا فان كانت المفاصل هي العظام فقد اعترف جالينوس وغيره بأن في البدن عظام صغار لم تدخل تحت ضبطهم واحصاؤهم وان كان المراد بالمفاصل المواضع التي تنفصل بها الاعضاء بعضها من بعض كما قال الجوهري وغيره المفصل واحد مفاصل الاعضاء فذلك أهم من العظام فتأمل وان السلاميات المذكورة في الحديث الذي رواه مسلم في صحيحه من حديث ابي ذر يصبح على كل سلامي من أحدكم صدقة فكل تسبيحة صدقة وكل تحميدة صدقة وكل تهليل صدقة وكل تكبيرة صدقة الحديث فالسلامي العظم وجمعه سلاميات فهنا ثلاثة امور اعضاء وعظام ومفاصل وجعل الله سبحانه العظام اصلب شيء في البدن لتكون اساسا وعمدة في البدن اذا كانت الاعضاء

كلها موضوعة على العظام حتى القلب كما سيأتي بيانه ان شاء الله تعالى وهي حاملة
 للاعضاء والحامل اقوى من المحمول ولتكون وقاية وجنة ايضا كالتحف فانه وقاية
 الدماغ وعظام الصدر وقاية له وجعلت العظام كثيرة لفوائدها ومنافع عديدة منها الحركة
 فان الانسان قد يحتاج الى حركة بعض اجزائه دون بعض وقد يحتاج الى حركة
 جزء من عضو ومنها انه لو كان على عظم واحد لكان اذا اراد ان يتحرك فحرك بجملته ومنها
 انه كان يتعذر عليه الصنائع والحل والربط ومنها انه اذا اصابه آفة نمت جميع البدن فجعلت
 العظام كثيرة ليكون متى نال بعضها آفة لم تسر الى غيره وقام غيره من العظام مقامه في
 تحصيل تلك المنفعة ومنها تعذر المنافع التي حصلت بسبب تعدد العظام ولولا كثرتها
 وتعدد الفئات تلك المنافع ومنها ان من العظام من يحتاج البدن الى كبيرة ومنها ما يحتاج
 الى صغيرة ومنها ما يحتاج الى مستطيلة ومنها ما يحتاج الى مجوفة ومنها ما يحتاج الى مخفية
 ومنها ما يحتاج الى مستقيمة ولا يحصل ذلك الا بتعدد العظام ومنها ما يدبغ الصنع وحسن التأليف
 والتركيب وغير ذلك من الفوائد ثم شد الخالق بعضها الى بعض بالرباطات والاسر المحكم ثم
 كساها لحما حفظا لها ووقاية ثم كسى اللحم جلدا صونا له ولما كانت الفضلات تنقسم الى
 لطيفة وغلظية جعل الله سبحانه للغلظية منها مجارى تجذب فيها الى اسفل ويخرج منها
 خروجا ظاهرا للحس وأما اللطيفة فهي الفضلات البخارية فان من شأنها أن تصعد
 الى فوق وتخرج عن البدن بالتحليل جعل في العظام العليا منها منافذ يتخلل منها البخار
 المتصاعد فلم تكن تلك المنافذ محسوسة لئلا يضعف صوان الدماغ وهو التحف بوصول
 الاجسام المؤذية اليه فجعل الدماغ مركبة من عظام كثيرة ووصل بعضها ببعض بوصل
 يقال لها الشؤوف ومنه قولهم فلان لم ينجح مع شؤوف رأسه ويشتمل الرأس بمحملة اجزائه
 على تسعة وخسين عظما وجعل التحف مستديرا تاما في مقدمه ومؤخره وجانبه بمنزلة
 خطاه القدر وعظامه ستة وهي عظم اليافوخ وعظم الجبهة وعظم مؤخر الرأس والعظمان
 اللذان فيهما ثقب السمع وفي كل واحد من الصدغين عظمان مصمتان وعظام الحسى الاعلى
 اربعة عشر عظما ستة منها في محاجر العينين واثنان للأنف واثنان تحت الأنف وهما المنقوبان
 الى الفم واثنان في الوجنتين واثنان تحت الشفة العليا وأما العظم الشبيه بالوند فهو واحد
 وهو كاتحاده لرأس وعظام الحسى الاسفل اثنان وهما متصلان في وسط الذقن وبينهما
 ببيان وبصلان من فوق بالحسى الاعلى اتصالا مفصليا والاسنان اثنان وثلاثون في كل
 لحن ستة عشر ثقبات وتليها الرباعيات وتليها النابان وتليهما الاضراس خمسة من هنا
 وخمسة من هنا والنواجذ اول الاضراس وهما ناجذان في كل ناحية ناجذ وربما نقصت
 النواجذ في بعض الافراد وكان في كل جانب اربعة اضراس وقد سلم الله غذاء الانسان
 الى يده فتأخذه قسله الى شفتيه قسله الشفتان منهما قسله الى اللسان والثلثا فتفصله ثم
 تسله الى الاضراس قسله وتطحنه ثم تسله الى اللسان والفم فيعجنه ثم يسله الى الحلقوم
 والري فيسله ويوصله الى المعدة فتطبخه وتنضجه وتصلحه كما ينبغي ثم تسله الى الكبد
 قسله منها ثم يرسل به الى كل عضو رائيته ومعلومه ثم تصب قربة الصفراء في المارة

السوداء في الطحال والثفل يخرج منه كما تقدم بيانه

فصل في الرأس يقال بالعموم على ما قبله العنق بمحمله ويقال بالخصوص على الفروة وهي جلدة الرأس حيث منبت الشعر والحجيمة العظم الذي يحوى الدماغ وهي مؤلفة من سبع قطع متقابلة تسمى القبايل وتسمى مواضع التماس كيف شؤنا ووسط الحجيمة يسمى الهامة وحدها الهامة من الجانبين قرن الرأس وحدها الهامة من المقدم اليافوخ ومن المؤخر القمحودة وهي ما يصيب الارض من رأس المستلقي على ظهره ولها ثلاث حدود نقرة الفقار والقذالان ونقرة القفاحدها من آخر الوسط والقذالان جانبيا النقرة وقد تقدم تفصيل القبايل على السبع وتظهر الحجيمة عما يحيط بها السمحاق وسطها غشوانان أحدهما يلي الحجيمة وهو أنفخهما وأصلبهما والآخر يكشف الدماغ ويحيط به ويخالطه ويقال لكل منهما أم الدماغ ويسميان الامان ومنه الآمة والمأمومة التي فيها ثلث الدية وهي الجراحة التي تبلغ أم الدماغ ويقال لها نجوى في الدماغ بطن وهي ثلاث بطون وبين بطنى الدماغ المذنب في مؤخره ووسطه مجرى فيه قطعة من الدماغ مستطيلة شبيهة بالدودة ينسد ذلك المجرى وينفتح بها وتحت الدماغ سبلة مبسوطة مؤلفة من حروق ضوارب يتولد منها روح نفساني ينفذ الى البطنين اللذين في مقدم الدماغ وفي الدماغ البركة والحوض والقمع والدودة والبطون والاشية ومبادئ الاعصاب ويحتوى الدماغ على ثلاث خزائن ناذ بعضها الى بعض ويسمى بطونا فالاولى في مقدمه تنقسم الى قسمين والثانية في وسطه والثالثة في مؤخره وجوهر الدماغ مخي متردد الشكل كأنه زرد مجموع والروح النفساني مثبت في خلل الزرد والدماغ مقسوم في طوله لنصفين متضامين والتصنيف في مقدم اظهر والغشاآن يدخلان في فصول الدماغ وتزريده والصلب منهما يدخل بطونا بين جزئى البطن المقدم فيجز بينهما وتحت مصفى كالبركة تسمى المعصرة تصب في العروق الدم المنضج وتثبت في جداول تسقى البطن المقدم وتجتمع الى عرقين كبيرين يحملان الدم الى البطن الاوسط والمؤخر والبطن الاوسط كدهليز ومنفذ بين المقدم والمؤخر وسقفه معقود كالازج والدماغ موصوع طولا على زائدتين الفخذين متقاربان فيتمسان ويتباهدان الى الانفراج فيفتح الدهليز ويرامى البطنان المقدم والمؤخر والجزء المؤخر أخفى تدويرا من المقدم وأصفر زردا وهو كرمى الاستطالة ويستند على التدرج حتى يسيل منه النضج كالجدول من العين وفي الدماغ مجرى اثنان أحدهما في آخر المقدم والمؤخر في الاوسط لدفع فضوله ويجمعان عند منفذ واحد عميق اولى في الغشاء الرقيق والآخر في الغشاء الصلب يأخذ الى ضيق كالقمع ولما كان الدماغ مبدأ حركات البدن الى ارادته لم يكن بحاجة الى الحركة القوية محوط عليها بسور من عظام بخلاف المعدة والكبد والرحم وسائر آلات الغذاء فانها لما احتاجت أن تنسع وتمتلئ بالغذاء فحمل مرة بعد اخرى وأن تقصر عن الفضول فخرجهما والعظم يمنع من ذلك ويكفي فيه الفضل وحده فأحيط عليه بسور من عظم وأما الصدر فانه لما احتاج الى الوثابة بالعظام الى الحركة بالفضل الف الصدر منهما وكان البطن أوسع من الصدر لما يحق به من آلات الغذاء

والتنفس والطمحال والمري وغيرها

فصل في ما قبل الآن النظر في نفسك من رأس وانظر الى المبدأ الاول وهو النطفة التي هي قطرة مهينة ضعيفة لو تركت ساعة لبطت وفسدت كيف اخرجها رب الارباب من بين الصلب والترائب وكيف اوقع المحبة والالفة بين الذكور والاناث ثم قادهما بسلسلة المحبة والشهوة الى الاجتماع ثم اسخرج النطفة من الذكر بحركة الواقع من اعماق العروق وجعلها في الرحم في قرار ممكن لا تناله يد ولا تطلع عليه شمس ولا يصيبه هواء ثم صرف تلك النطفة طورا بعد طور طبقا بعد طبق وغذاها بما جاء الحيض وكيف جعل سبحانه النطفة وهي بيضاء مشرقة حلقة جراء ثم جعلها مضغة ثم قسم اجزاء المضغة الى العظام والاعصاب والعروق والاورتار والدم في داخل الرحم في الظلمات الثلاث ولو كشف لك الغطاء لرأيت التخليل والتصوير يظهر في تلك النطفة شيئا بعد شيء من غير أن ترى المصور ولا آتاه ولا قله فهل رأيت مصورا لا عس آتاه ولا تلاقيها ثم تأمل هذه القبة العظيمة التي قد ركبت على المنكبين وما أودع فيها من الجواهر وما ركب فيها من الخزائن وأودع في تلك الخزائن من المنافع وما اشتملت عليه هذه القبة من العظام المختلفة الاشكال والصفات والمنافع ومن الرطوبات والاعصاب والطرق والمجاري والدماغ والمنافذ والقوى الباطنة من الذكر والفكر والتخيل وقوة الحفظ ففيه القوة المفكرة والذاكرة والهيبة والحافظة وهذه القوى مودعة في خزائنها مسخرة لمصلحتها يستعملها ويستخدمها كيف اراد فتأمل كيف دور سبحانه الرأس وشق سمعه وبصره وانفه وفه وكيف ركب كليه في بطن الام من ثلاثة وعشرين عظما وخلق تلك العظام على كفيات مختلفة وتأمل كيف انقلبت تلك النطفة الهينة الضعيفة الى العظام الصلبة الشديدة ثم تأمل كيف قدر سبحانه كل واحد من تلك العظام بشكل مخصوص بحيث حصل من مجموعها لبطت المنفعة وفات الغرض ثم ركب بعضها من بعض بحيث حصل من مجموعها كرامة الرأس على هذه الخلقة المخصوصة ولما كان الرأس اشرف الاعضاء الانسانية وأجبعها لقوى والمنافع والاكالات والخزائن اقتضت العناية الالهية بأن صين بأ نواع من المصانف وذلك أن الدماغ محيطه غشاء رقيق وفوق ذلك الغشاء غشاء آخر يقال له السمحاق ثم فوق ذلك الغشاء طبقة لحمية وفوق تلك الطبقة اللحمية الجلد ثم فوق الجلد الشعر فتخلق سبحانه فوق دماغك سبع طبقات كما خلق فوق الارض سبع سموات طباقا والمقصود من تخليقها الاحفاظ في صون الدماغ من الآفات والدماغ من الرأس بمنزلة القلب من البدن وهو سبحانه قسمه في طوله ثلاثة اقسام وجعل القسم المقدم محل الحفظ والتخيل والبطن الاوسط محل التأمل والتفكر والبطن الاخير محل التذكر والاسمع ترجاع لما كان قد نسبته ولكل واحدة من هذه الامور الثلاثة أمر مهم للانسان لا بد له منه وانه محتاج الى التفهم والتفهيم ولولم يكن حافظا لمعاني التصورات وصورها بعد خيبتها لكان اذا سمع كلمة وفهمها شذت عنه عند مجئ الاخرى فلم يحصل المقصود من الفهم والافهام فجعل له ربه وقطره خزانة يحفظ له صور المعلومات حتى يجمع له ونعمي القوة التي فيها القوة الحافظة ولانتم مصطفون الانسان الالهة اذ ارمي شيئا ثم غاب عنه ثم رآه مرة أخرى عرف ان هذا الذي رآه الآن هو الذي

رآه قبل ذلك لانه في المرة الاولى يثبت صورته في الحفظ ثم توارى عنه بالجباب فلما رآه مرة ثانية صارت هذه الصورة المحسوسة مطابقة للصورة المعنوية التي في الذهن فحصل الجزم بأن هذا ذلك والاول القوة الحافظة لما حصل ذلك ولما عرف أحد أحد بعد غيبته عنه ولذلك اذا طالت الغيبة جدا وانمحت تلك الصورة الاولى من الذهن بالكتابة لم يحصل له العلم بأن هذا هو الذي رآه أولا الا بعد تفكر وتأمل وقد قال قوم أن محل هذه الصور النفس وقال قوم محلها القلب وقال قوم محلها العقل ولكل فريق منهم حجة وادلة وكل منهم أدرك شيئا وقاب عنه شيء اذا ادراك المذكور مفتقرا الى مجموع ذلك لا يتم الا بهو التحقيق أن منشأ ذلك ومبداه من القلب وفهايته ومستقره في الرأس وفي المسئلة التي اختلف فيها الفقهاء هل العقل في القلب أو في الدماغ على قولين حكيا روايتين عن الامام أحمد والحق في أن اصله وملاذنه من القلب وينتهي الى الدماغ قال تعالى أفلم يسيرا في الارض فتكون لهم قلوب يعقلون بها أو آذان يسمعون بها فجعل العقل في القلب كما جعل السمع بالاذن والبصر بالعين وقال تعالى ان في ذلك لذكرى لمن كان له قلب وغير واحد من السلف لمن كان له عقل واخرج آخرون بأن الرجل يضرب في رأسه فيزول عقله ولو لأن العقل في الرأس لما زال فان السمع والبصر لا يزولان بضرب اليد أو الرجل ولا غيرهما من الاعضاء لعدم تعلقهما بهما وأجاب أرباب القلب عن هذا بأنه لا يمتنع زواله بفساد الدماغ وان كان في القلب لما بين القلب والرأس من الارتباط وهذا كما لا يمتنع نبات شعر العجوة بقطع الانثيين وفساد القوة بفساد العضو فديكون لانه محلها وارتباط به والله أعلم وعلى كل تقدير فذلك من أعظم آيات الله وأدلته وقدرته وحكمته كيف رسم صورة السموات والارض والبحار والشمس والقمر والاقليم والممالك والامم في هذا المل الصغير والانسان يحفظ كتبها كثيرة جدا وعلموا ما شئ متعده وصنائع مختلفة فترسم كلها في هذا الجزء الصغير من غير ان يحفظ بعض هذه الصور بعض بل كل صورة منهم بنفسها محصلة في هذا المل وأنت لو ذهبت نقش صور اواش كالآلة كثيرة في محل صغير لا تخلط بعضها ببعض وطمس بعضها بعضا وهذا الجزء الصغير نقش فيه الصور الكثيرة المختلفة والمضادة ولا يطل منها صورة ومن اعجب الاشياء أن هذه القوة العاقلة تقبل ما تؤديه اليها الحواس فتجتمع فيها ثم تعيد كل حاسة منها فائدة الحاسة الاخرى مثاله أنك ترى الشخص فتعلم أنه فلان وتسمع صوته فتعلم أنه هو وتلمس الشيء فتعرفه وتشمه فتعرف أنه هو ثم تستدل بالجميع من صوته على أنه هو الذي رأيت فيغيبك سماع صوته عن رؤيته ويقوم لك مقام مشاهدته ولهذا جاوز اصحاب الفقهاء شهادة الاعمى وبيعه وشراءه وأجهوا على جواز وطنه امرأته وهو لم يراها قط اعتمادا منه على الصوت بل لو كانت خرساء أيضا وهو الحارش جازله الوط . وقد جعل الله سبحانه بين السمع والبصر والفؤاد علاقة وارتباطا ونفوذًا يقوم به بعضها مقام بعض ولهذا بقرن سبحانه بينهما كثيرا في كتابه كقوله ان السمع والبصر والفؤاد كل أولئك كان عنه مسئولا وقوله تعالى وجعلناهم سمعا وابصارا وأعندة وقوله لهم قلوب لا يعقلون بها ولهم آذان لا يسمعون بها وهذا من غاية الخلق سبحانه بكمال هذه الصورة البشرية لتقوم كل

حاجة منها مقام الحاسة الاخرى وتفيد فائدتها في الجملة لافي كل شيء ثم اودع سبحانه قوة التفكير وأمره باستعمالها فيما يجدى عليه النفع في الدنيا والآخرة فركب القوة المفكرة شيئين من الاشياء الحاضرة عند القوة الحافظة تركيبا خاصا فيشود من بين ذلك الشيتين شيء ثالث جدير لم يكن للعقل شعوره ولما كانت مواده عنده لكن بسبب التركيب حصل له الامر الثالث ومن ههنا جعل استخراج الصنيع والحرف والعلوم وبناء المدن والمساكن وامور الزراعة والفلاحة وغير ذلك فلما استخرجت القوة المفكرة ذلك واستحسنه سلمته الى القوة الارادية العلمية فنقلته من ديوان الازدهان الى ديوان الاحسان فكان أمرا ذهنيا فصار وجوديا خارجيا ولولا الفكرة لما اهتدى الانسان الى تحصيل المصالح ودفع المفاسد وذلك من أعظم النعم وتعام العناية الالهية ولهذا لما فقد البهائم والمجانين ونحوهم هذه القوة لم يتمكنوا مما يمكن منه أرباب الفكر ولما كان استخراج المطلوب بهذه الطريق يتضمن فكرا وتقديرا فيفكر في استخراج المادة أولا ثم يقدرها ويفصلها ثانيا كما يصنع الخياط بحصل الثوب ثم يقدره ويفصله ثانيا قال تعالى عن الوحيد ذرى ومن خلقت الى قوله انه فكر وقد فقتل كيف قدر فكرك سبحانه التقدير دون التفكير وذمه عليه دونه وهذا منزل على مقتضى الحال سواء فانه بالفكر طالب لاستخراج المجهول وذلك غير مذموم فلما استخرج قدره تقديرين تقديرا كلياً وجزئياً فالتقدير الكلى ان الساحر هو الذى يفرق بين المرء وزوجه والتقدير الجزئى الذى يفرق بين المرء وزوجه فهما تقدير بعد تقدير فلهذا كره سبحانه وذمه عليه وأما التفكير فان الفكر طالب لمعرفة الشيء فلا بد من بخلاف من قدر بعد تفكيره ما يوصله الى تحقيق الباطل وابطال الحق فثأله

❖ فصل ❖ ثم انزل الى العين وتأمل سبحانه وشكلها وخلقها وابداع النور الباصر فيها وتركيبها من عشر طبقات وثلاث رطوبات ولكل واحد من هذه الطبقات والرطوبات شكل مخصوص ومقدار مخصوص اولم يكن عليه لا اختلت المصلحة المقصودة وجعل سبحانه موضع الابصار في قدر العدسة ثم أظهر في تلك العدسة قدر السماء والارض والجبال والبحار والشمس والقمر فكيف اتسعت تلك العدسة ان يرسم فيها ما لانسبة لها اليه البنية وجعل تلك القوة الباصرة في جزء أسود فتأمل كيف قام الباصر بهذا الجزء الاسود وجعل سبحانه الحدقة مصونة بالاجفان لتسترها وتحفظها ونصقلها وتدفع الاقذاء عنها وجعل شعر الاجفان أسود ليكون سواده سديلا لاجتماع النور الذى به الابصار ويكون مانعا من تفرقه ويكون ابلغ في الحسن والجمال وخلق سبحانه الحرك الحدقة أربعة وعشرين عضلة لو نقصت واحدة منهن لاخل أمر العين ولما كانت العين شبيها بالمرآة التى انما ينفع بها اذا كانت في غاية الصقالة والصفاء وجعل سبحانه الاجفان منحركة الى الاطابق أبدا باختيار الانسان وغير اختياره لتبقى الحدقة نقية صافية عن جميع الكدورات وجعل العينين بمنزلة المرآتين الصقيلتين اللتين تطبع فيهما صورة الاشياء الخارجة فيثأثر القلب ثم يظهر ما فيه عليهما فيثأثران به فهما مرآة لما في القلب يظهر فيهما ومرآة لما في الخارج تطبع صورته فيهما فالعينان على القلب كازجاجتين الموضوعتين ولذلك يستدل بأحوال العين على أحوال

القلب من رضاه و غضبه و حبه و بغضه و نفرته و من أعجب الاشياء ان العين من أطف
أعضاء البدن وهي لا تأثر بالحر والبرد تأثير غير هام من الاعضاء الكثيفة ولو كان الامر طائفا الى
بجرد الطبيعة اكان ينبغي ان يكون الامر بالعكس لان الالطف أسرع تأثير انعلم ان حصول
هذه المصالح ليس هو بمجرد الطبع

❖ فصل ❖ ثم اعدل الى الاذنين وتأمل شفهها وخلقتها وابداع الرطوبة فيهما ليكونا
هو ناعلى ادراك السمع وجعلها مرة لتتنع الهوام عن الدخول في لاذن وحوطها ما سبحانه
بصدفتين بجمعهم ان الصوت ويؤديانه الى الصماخ وجعل في الصدفتين تعويجات
لتطـول المسافة فتكسر حدة الصوت ولا تلج الهوام دفعة بل تكثر حركاتها
فينتبه لها فيخرجها وجعل العينين مقدمتين والاذنين مؤخرتين لان العينين بمنزلة
الطليعة والكاشف والرائد الذي يتقدم القوم يكشف لهم بمنزلة المراج الذي يضيئ
للسالك ما امامه وأما الاذنان فيدركان المعاني الغائبة التي ترد على العبد من امامه ومن خلفه
وعن جانبيه فكان جعلهما في الجانبين اعدل الامور فسيبان من بهرت حكمته العقول وجعل
للعينين غطاء لان مدرك الاذن الاصوات ولا يقاء لها فلو جعل عليهما غطاء لزال الصوت
قبل ارتفاع الغطاء فزال المنفعة المقصودة وأما مدرك العين فأمر ثابت والعين محتاجة
الى غطاء بقاءها وحصول الغطاء لا يؤثر في بعض الادراك وقال بعض أهل العلم عينا الانسان
هاديان واذناه رسولان الى قلبه واسانه ترجان وبداه جناحان ورجلاه يريدان والقلب
ملك فاذا طاب الملك طابت جنوده واذا خبث خبثت جنوده

❖ فصل ❖ ثم نزل الى الانف وتأمل شكله وخلقه وكيف رفعه سبحانه في وسط
الوجه بأحسن شكل وقبح فيه باين وأودع فيهما حاسة الشم وجعله آلة لا تشاق
الهواء وادراك الروائح على اختلافها فيستنشق بهما الهواء البارد والطيب فيستنقي بالمخبرين
عن قبح الفم أبدا واولاهما لاحتاج الى قبح فيه دائما وجعل سبحانه نجويفه واسعا ليختصر
فيه الهواء وينكسر برده قبل الوصول الى الدماغ فان الهواء المستنشق ينقسم قسمين شطرا منه
وهو أكثره يتفد الى الرئة وشرطه ان ينفذ الى الدماغ ولذلك بضر المزكوم استنشاق الهواء البارد
وجعل في الانف ابضا امانة على تقطيع الحروف وجعل بين المخبرين حاجزا وذلك لأبلغ
في حصول المنفعة المقصودة حتى كأنهما أنفا بمنزلة العينين والاذنين واليدين والرجلين
وقد يصيب احد المخبرين آفة فيبقى الآخر سالما وجعل نجويفه نازلا الى أسفل ليكون مصبا
للفنصلات النازلة من الدماغ وستره بسائر أبدى لئلا تلبس تلك الفضلات في هين الرافق
وتأمل منفعة النفس الذي لو قطع عن الانسان لهـلك وهو أربعة وعشرون ألف نفس
في اليوم واليلة قسط كل ساعة ألف نفس وتأمل كيف يدخل الهواء في المخبرين فيكسر
برده هناك ثم يصل الى الحلقوم فيعتدل مزاجه ثم يصل الى الرئة فيصفي فيها من الغلظ والكدرة
ثم يصل الى القلب أصفى ما كان وأعدل فيروح عنه ثم ينفذ منه الى العروق المتحركة ويتقدم
الى أقاصى أطراف البدن ثم اذا سخن جدا وخرج عن حد الانتفاع به عاد عن تلك الاقصى
الى البدن ثم الى الرئة ثم الى الحلقوم ثم الى المخبرين ثم يخرج ويعود مثله هكذا أبدا فيجدهم وع ذلك

هو النفس الواحد وقد أحصى الرب عدد هذه الانفس وجعل مقابل كل نفس منها ما شاء الله من الاحقاب في الجحيم أو في النعيم فما أسفه من أوضاع ما هذا في غير شيء

فصل وهو سبحانه جعل القلب أمير البدن ومعدن الحرارة الفريزية فإذا استنشق الهواء البارد وصل الى القلب واعتدت حرارته فيبقى هناك مدة فمضن وأحرق واحتاج الى اخراجه ودفنه معه فلم يضيع أحكم الحاكمين ذلك النفس ويخرجه بغير فائدة بل جعل اخراجه سببا لحدوث الصوت ثم جعل سبحانه في الحجرة والسان والحناك باخلافا للصوت فيحدث الحرف ثم ألهم الانسان ان ركب ذلك الحرف الى مثله ونظيره فيحدث الكلمة ثم ألهم تركيب تلك الكلمة الى مثلها فيحدث الكلام فتأمل هذه الحكم الباهرة في اتصال النفس الى القلب لحفظ حياته ثم عند الحاجة الى اخراجه والاستغناء عنه جعله سببا لهذه المنفعة العظيمة فتبارك الله أحسن الخالقين وخلق سبحانه هذه المقاطع والخناجر مختلفة الاشكال فكما لا يشابه صورتان من كل وجه بل كما يحصل الامتياز بين الأشخاص بالقوة الباصرة فكذلك يحصل بالقوة السامعة فيحصل الامتياز للاعمى والبصير

فصل ثم انزل الى الصدر ترى معدن العلم والحلم والوقار والسكينة والبر وأضدادها فبعد صدور العلية تعلو بالبر والخير والعلم والاحسان وصدور السفلة تعلو بالفجور والشرور والامانة والحسد والمكر ثم انفذ من ساحة الصدر الى مشاهدة القلب نجم ملكا عظيما جالسا على سرير مملكته يأمر وينهى ويؤلى ويعزل وقد حفر بالامراء والسو زراء والجند كلهم في خدمته ان استقام استقاموا وان زاغ زاغوا وان صح صحوا وان فسد فسدوا ف عليه المعول وهو محل نظر الرب تعالى ومحل معرفته ومحبه وخشيته والتوكل عليه والابانة اليه والرضى به وعنه والعبودية عليه اولاه على رعيته وجنده تبعاء فأشرف مافي الانسان قلبه فهو العالم بالله الساعي اليه المحب له وله محل الايمان والعقل وانما الجوارح اتباع تبع القلب يستخدمها استخدام الملوك للعبيد والراعي للرعية والذي يصرى الى الجوارح من الطامات والمعاصي انما هي آثاره فان اظلم اظلمت الجوارح وان امتنار استنارت ومع هذا فهو بين أصبعين من اصابع الرحمن عز وجل فسبحان مقلب القلوب ومودعهما ما يشاء من أسرار الغيوب الذي يحول بين المرء وقلبه ويعلم ما ينطوى عليه من طاعته ودينه مصرف القلوب كيف ارادو حيث اراد أوحى الى قلوب الاولياء ان أقبلوا الى قبادرت وقامت بين يدي رب العالمين وكره عز وجل ان يبعث آخرين فبسطهم وقبل اقصوا مع القاعد بن كانت اكثر يمين رسول الله صلى الله عليه وسلم لاومقلب القلوب وكان من دعائه اللهم يا مقلب القلوب ثبت قلوبنا على طاعتك قال بعض السلف لقلب أشد قلبا من القدر اذا استجمعت خلائفها وقال آخر القلب أشد قلبا من الريشة بأرض فلان في يوم ربح ما حصف ويطلق القلب على معنيين أحدهما امر حسي وهو العضو الحسي الصنوبري الشكل المودع في الجانِب الأيسر من الصدر وفي باطنه بجوف وفي الجهوف دم اسود وهو منبع الروح والثاني امر معنوي وهو لطيفة ربانية رجائية روحانية لها بمنال العضو تعلق اختصاص وتلك اللطيفة هي حقيقة الانسانية ولقلب جندان

جنديرى بالبصار وجنديرى بالبصائر أما جنده المشاهدة فالأعضاء الظاهرة والباطنة
 وخلقت خادمة له لا تستطيع له خلافا فإذا أمر العين بالانفتاح انفتحت وإذا أمر اللسان بالكلام
 تكلم وإذا أمر اليد ببطش وإذا أمر الرجل سعت وكذا جميع الأعضاء ذلت له تذليلًا ولما خلق
 القلب لسفر إلى الله والدار الآخرة وجعل في هذا العالم ليتزود منه افتقر إلى الركب وال زاد
 لسفره الذي خلق لأجله فأعين بالأعضاء والقوى وسخرت له وأقيمت له في خدمته لتجلب له
 ما يوافق من الغذاء والمنافع ويدفع عنه ما يضره ويملكه فانتقر إلى جندين باطن وهو الإرادة
 والشهوة والقوى وظاهر وهو الأعضاء فخلق في القلب من الإرادات والشهوات ما احتاج
 إليه وخلقت له الأعضاء التي هي آلة الإرادة واحتاج لدفع المضار إلى جندين باطن وهو
 الغضب الذي يدفع المهلكات وينتقم من الأعداء وظاهر وهو الأعضاء التي ينفذ بها غضبه
 كالأسلحة للقتال ولا يتم ذلك إلا بعرفته بما يجلب وما يدفع فأعين الجند من العلم يكشف له حقيقة
 ما ينفعه وما يضره ولا سلطت عليه الشهوة والغضب والشيطان أعين بجند من الملائكة
 وجعل له محل من الخلال ينفذ فيه شهواته وجعل بازائه أعداء له ينفذه في غضبه فما ابتلى
 بصفة من الصفات إلا وجعل له مصرف ومحل تنفذها فيه فجعل لقوة الجسد فيه مصرف
 المنافسة في فعل الخير والقبطة عليه والمساابقة إليه والقوة الكبرى والتكبر على أعداء الله تعالى
 وأهانتهم وقد قال النبي صلى الله عليه وسلم لمن رآه يخاضع بين الصنفين في الحرب إنها المشية
 يفضها الله إلى هذا الموطن وقد أمر الله سبحانه بالقلظة على أعدائه وجعل لقوة الحرص مصرفا
 وهو الحرص على ما ينفع كما قال النبي صلى الله عليه وسلم أحرص على ما ينفعك ولقوة
 الشهوة مصرفا وهو التزوج بأربع والتمري بأشياء ولقوة حب المال مصرفا
 وهو اتفائه في مرضاته والمتزود منه لمعادته فحبة المال على هذا الوجه لا تدم
 ولحبة الجاه مصرفا وهو استتمه في تنفيذ أوامره وإقامة دينه ونصر المظلوم وإغاثة
 الملهوف وإغاثة الضعيف وقع أعداء الله فحبة الرياسة والجاه على هذا الوجه عبادة
 وجعل لقوة اللعب واللهو مصرفا وهو لهوه مع امرأته أو بقوسه واسهمه أو تأديبه فرسه
 وكل ما أمان على الحنى وجعل لقوة النحيل والمكر فيه مصرفا وهو النحيل على عدوه
 وعدو الله تعالى بأنواع النحيل حتى يراغمه ويرده خائشا ويستعمل منه من أنواع المكر
 ما يستعمله عدوه معه وهكذا جميع القوى التي ركبت فيه مصرفا وهو النحيل على
 عدوه أعداءها وقد ركبها الله فيه لمصالح اقتضتها حكمته ولا يطلب تعطينها وإنما تصرف
 بما ربه من محل إلى محل ومن موضع إلى موضع ومن تأمل هذا الموضع وتفقه فيه علم
 شدة الحاجة إليه وعظم الانتفاع به

فصل في وجاع الطرق والأبواب التي يسان منها القلب وجنوده أربعة فمن ضبطها
 وعدلها وأصلح مجاريها وصرفها في محالها الثلاثة بها وجوارحه ولم يثبت به عدوه وهي
 الحرص والشهوة والغضب والحسد فهذه الأربعة هي أصول مجامع طرق الشر والخير وكما
 هي طرق إلى العذاب السرمدي فهي طرق إلى النعيم الأبدي فآدم أبو البشر صلى الله عليه وسلم
 أخرج من الجنة بالحرص ثم أدخل إليها بالحرص ولكن فرق بين حرصه الأول وحرصه

الثاني وأبو الجن أخرج منها بالحسد ثم لم يوفى لمنافسة وحسد بعيدة اليها وقد قال النبي صلى الله عليه وسلم لاحسد الا في اثنين بين رجل آناه الله مالا وسلطه على هلكته في الحق ورجل آناه الله القرآن فهو يقوم به آناه الليل وأطراف النهار وأما الغضب فهو غول العقل يقتله كما يقتل الذئب الشاة وأعظم ما يفتسه الشيطان همد غضبه وشهوته وإذا كان حرصه على ما ينفعه وحسده منافسة في الخير وغضبه لله على أعدائه وشهوته يستعمله فيما أبغى له وهوانه على ما أمر به لم تضربه هذه الاربعة بل انتفع بها أعظم الانتفاع

فصل وإذا تأملت حال القلب مع الملك والشيطان رأيت أعجب العجائب فهذا يلم به مرة وهذا يلم به مرة فإذا ألم به الملك حدث من لمة الانفساح والانسراح والنور والرجة والاخلاص والانابة ومحبة الله وإثاره على ما سواه وقصر الامل والتجافي عن دار البلاء والامتحان والغرور فلو دامت له تلك الحالة لكان في أهني عيش وألذ وأطيبه ولكن تأتبه لمة الشيطان فتحدث له من المضيق والظلمة والهم والغم والخوف والسخط على المقدور والشك في الحق والحرص على الدنيا واجلها والغفلة عن الله ما هو من أعظم عذاب القلب ثم للناس في هذه المحبة مراتب لا يحصيها الا الله فهم من تكون لمة الملك أغلب من لمة الشيطان وأقوى فإذا ألم به الشيطان وجد من الالم والضيق والحرص وسوء الحال بحسب ما عنده من حياة القلب فيادري تلك اللمة ولا يدعه تسخكف فيصعب نذار كما هو دائماً بين اللمتين يدال مرة ويدال عليه مرة أخرى والعاقبة لا تقوى ومنهم من تكون لمة الشيطان أغلب عليه وأقوى فلا يزال يغلب لمة الملك حتى تسخكف ويصير الحكم لها فيقوت القلب ولا يحس ما ناله الشيطان مع أنه في غاية العذاب والضيق والحرص ولكن يكر الشهوة والغفلة بحسب عند الاحساس بذلك المعلم فإذا كشف أمكنه نذار هذه الدواء وحممه وان عاد الغطاء عاد الامر كما كان حتى ينكشف عنه وقت المفارقة فتظهر حينئذ تلك الآلام والهموم والغموم والاحزان وهي لم تجب بدله وإنما كانت كأمته تواربها الشواغل فلما زالت الشواغل ظهر ما كان كامناً وتجدد له أضعافه **فصل** والشيطان يلم بالقلب لما كان هناك من جواذب تجذبه وهي نومان صفات وادارات فإذا كانت الجواذب صفات قوى سلطانه هناك واستفعل امره ووجد موطناً ومقراتاً في الاذكار والدعوات والتعوذات لحديث النفس لا تدفع سلطان الشيطان لان مركبه صفة لازمة فإذا قلع العبد تلك الصفات وعمل على التطهر منها والاغتسال بقي للشيطان بالقلب خطرات ووساوس ولمات من غير استقرار وذلك بضعفه ويقوى لمة الملك فتأني الاذكار والدعوات والتعوذات فتدفعه بأسهل شيء وإذا أدرت لذلك مثلاً مطابقاً مثله مثل كلب جائع شديد الجوع وبينك وبينه لحم او خبر وهو يتأملك ويراك لا تقاومه وهو أقرب منك فانت تزجره وتصبح عليه وهو يأتي الا لتقوم عليك والغارة على ما بين يديك فلا تذكر بمنزلة الصياع عليه والزجر له ولكن معلومه ومراده عندك وقد قربته عليك فأدلم يكن بين يديك شيء يصلح له وقد تأملك قواك أقوى منه فانك تزجره ويصبح عليه فيذهب وكذلك القلب الخالي من قوة الشيطان ينزجر بمجرد الذكر وأما القلب الذي فيه تلك الصفات التي هي مركبة وموطنة فيقع الذكر في حراسها وجوانبها ولا يقوى على اخراج العدو ومصادق

ذلك مجده في الصلاة فتأمل الحل وانظر هل نخرج الصلاة اذكارها وقرائتها الشيطان من قلبك وتفرغه كله لله تعالى بكليته وتقيم بين يدي ربه مقلدا بكليته عليه يصلي لله تعالى كأنه براه قد اجتمع همه كله على الله وصار ذكره ومراقبته ومحبهه والانسه في محل الخواطر والوسوسات أم لا والله المستعان وههنا نكتة ينبغي التفطن لها وهي ان القلوب المتناثرة بالاخلط الرديشة والعبادات والاذكار والتعوذات أدوية لتلك الاخلط كما يشير الدواء اخلط البدن فان كان قبل الدواء وبعد حية لم يزد الدواء على اثاره وان ازال منه شيئا فدار الامر على شيتين الحمية واستعمال الادوية

فصل وأول ما يطرق القلب الخطرة فان دفعها استراح مما بعدها وان لم يدفعها قويت فصارت وسوسة فكان دفعها أصعب فان يادر ودفعها والا قويت وصارت شهوة فان حالجها والا صارت ارادة فان حالجها والا صارت عزيمة ومتى وصلت الى هذه الحال لم يمكن دفعها واقترن بها الفعل ولا بد وما يقدر عليه مرة مقدما وحينئذ ينتقل العلاج الى أقوى الادوية وهو الاستفراغ التام بالثوبه الصوح ولا ريب ان دفع مبادئ هذا الداء من أوله وبين استفراغه بعد حصوله وساعد القدر وأمان التوفيق ان الدفع أولى به وان تأملت النفس بمسارقة المحبوب فليوازن بين فوات هذا المحبوب الاخس المقطع البكد المشوب بالآلام والهموم وبين فوات المحبوب الاعظم الدائم الذي لانسبة لهذا المحبوب اليه ألبنة لافي قدره ولا في بقاءه وليوازن بين ألم فوته وبين ألم فوات المحبوب الاخس وليوازن بين لذة الانابة والاقبال على الله تعالى والتشم بحبه وذكره وطاعته ولذة الاقبال على الرذائل والانان والقبايح وليوازن بين لذة الظفر بالذنب ولذة الظفر بالعدو وبين لذة الذنب ولذة العفة ولذة الذنب ولذة القوة وقهر العدو وبين لذة الذنب ولذة ارغام عدوه ورده خائفا ذليلا وبين لذة الذنب ولذة الطاعة التي تحول بينه وبين مراده فوته ومراده فوت نساء الله تعالى وملائكته عليه وفوت حسن جزائه وجزيل ثوابه وبين فرحة ادراكه وفرحة تركه لله تعالى عاجلا وفرحة ما ينسب عليه في دينه وآخرته والله المستعان وهذا فصل جره الكلام في قوله تعالى وفي أنفسكم أفلا تبصرون أشرنا اليه اشارة ولو استفدنا لستدعي عدة أسفار ولكن فيما ذكرناه تنبيه على ما تركناه وبالله التوفيق

فصل ونرجع الى المقصود نعم قال الله تعالى وفي السماء رزقكم وما نوهدون أما الرزق ففسر بالمطر وفسر بالجنة وفسر برزق الدنيا والآخرة ولا ريب ان المطر من الرحمة وان الجنة مستقر الرحمة فرزق الدارين في السماء التي هي العلو وقوله تعالى وما نوهدون قال عطاء رضى الله عنه من الثواب والعقاب وقال الكلبي من الخير والشر وقال مجاهد الجنة والنار وقال ابن سيرين من امر الساعة قلت كون الجنة والخير في السماء فلا شكل فيه وكون النار في السماء وما يوهدون به اهلها يحتاج الى تبين فاذا انظرت الى اسباب الخير والشر واسباب دخول الجنة والنار وافترق الناس وانقسموا الى شقي وسعيد وجدت ذلك كله بقضاء الله وقدره النازل من السماء وذلك كله مثبت في السماء في صحف الملائكة وفي الاوح المحفوظ قبل العمل وبعد فلا مركب من السماء وقول من قال امر الساعة يكشف عن هذا المعنى

فان أمر الساعة يأتي من السماء وهو الموعود بها فاجلته والنار الغاية التي لاجلها قامت
الساعة فصيح كل ما قال السلف في ذلك والله أعلم
فصل ثم اقسام سبحانه أعظم قسم بأعظم مقسم به على أجل مقسم عليه واكد الاخبار
بهذا القسم ثم اكد بشبهه بالامر المحقق الذي لا يشك فيه ذواته سليمة وقال فورب السماء
والارض انه لخلق مثل ما انكم تنطقون قال ابن عباس رضي الله عنهما يريدانه لخلق واقع
كما انكم تنطقون قال الفراء انه لخلق كان آدمي ناطق قال الزجاج هذا كما تقول في الكلام
ان هذا لخلق كما أنك ههنا قلت وفي الحديث انه لخلق كما أنك ههنا فشبه سبحانه بتحقيق
ما أخبر به بتحقيق نطق آدمي ووجوده والواحد منا يعرف انه ناطق في ضرورة ولا
يحتاج الى نقطة استدلال على وجوده ولا يحتاج الى شك في أنه ناطق فكذلك ما أخبر الله عنه
من أمر التوحيد والتبوة والمعاد واسمائه وصفاته حق ثابت في نفس الامر يشبه بثبوت
نطقكم ووجوده وهذا باب يعرفه الناس في كلامهم بقول أحدهم هذا حق مثل الشمس
وافصح الشارح من هذا بقوله

وايسر يصح في الاذهان شيء * اذا احتاج النهار الى دليل

وههنا أمر ينبغي التفطن له وهو أن الرب تعالى شهد بصحة ما أخبر به وهو اصدق الصادقين
واقسم عليه وهو أبر المقسمين واكد بشبهه بالواقع الذي لا يقبل الشك بوجه وأقام عليه
من الأدلة العينية والبرهانية ما جعله معانيها مشاهد بالبصائر وان لم يعاين بالابصار ومع ذلك
فأكثر النفوس في غفلة عنه لاستعدله ولأن أخذله أهبة والمستعدله الأخذله أهبة لا يعطيه
حقه منهم الا الفرد بعد الفرد ما كثر الخلق لا ينظرون في المراد من إيجادهم وإخراجهم الى
هذه الدار ولا يفكرون في قلة مقامهم في دار الغرور ولا في رحيلهم وانتقالهم عنها ولا الى ابن
برحلون وابن يستقرون قدم ملكهم الحس وقل نصيبهم من العقل وشملتهم الغفلة وغررتهم
الاماني التي هي كالسراب وخدمهم طول الامل وكأن المقيم لا يرحل وكأن أحدهم لا يبعث
ولا يستل وكان مع كل مقيم توقيع من الله لفلان ابن فلان بالامان من عذابه والفوز بجزي ثوابه
فأما في لذات الحسية والشهوات النفسية كيفما حصلت حصلوها من أي وجه لاحت أخذوها
فأفلين من المطالبة آمين من العاقبة يسمعون لما يدركون ويتزكون ما هم به مطالبون ويعمرون
ما هم عنه منتقلون ويحربون ما هم اليه صائرون وهم من الآخرة هم فأفلون الهتهم شهوات
نفوسهم فلا ينظرون في مصالحها ولا يأخذون في جمع زادها في سفرها نسوا الله فأنساهم أنفسهم
اولئك هم الفاسقون والعجب كل العجب من غفلة من تعد عليه لحظاته ونحصى عليه انعامه
ومطاييل والنهار تسرع به ولا يفكر الى ابن يحمل ولا الى ابي منزل ينقل
وكيف تنام العين وهي قريبة * ولم تدر في أي المطين تنزل

واذا نزل بأحدهم الموت قلق لخراب ذاته وذهاب لذاته لا لما سبق من جنائاته ولا لسوء منقلبه
بعد مجاته فان خطرت على أحدهم خطرة من ذلك اعتمد العفو أو الرحمة وكان يتيقن أن ذلك
نصيبه ولا بد فلو أن العاقل أحضر ذهنه ما استحضر عقله وصار يفكره وأمعن النظر وتأمل الآيات
لفهم المراد من إيجادها ولنظرت عين الراحل الى الطريق ولا أخذ المسافر في التزود والمريض في

التداوى والحازم بعد ما يجوز أن يأتي فالظن بأمر متيقن كما أنه لصدق إيمانهم وقوة إيمانهم وكانهم
يعاينون الأمر فاضحت ربوع الإيمان من أهلها حالية ومعالمة على عروشها خارية قال ابن وهب
أخبرني مسلم بن علي عن الأوزاعي قال كان السلف إذا صدع البحر أو قبله كأنما على رؤسهم
الطير مقبلين على أنفسهم حتى لو أن حيا لآحدهم غاب عنه حيناً ثم قدم لما التفت إليه فلا
يزالون كذلك إلى طلوع الشمس ثم يقوم بعضهم إلى بعض فيخلفون بأول ما يقتضون فيه
أمر معادهم وما هم صائرئون إليهم ثم يأخذون في الفقه

فصل ومن ذلك قوله تعالى في القرآن المجيد بل عجبوا أن جاءهم منذر منهم فقال
الكافرون هذا شيء عجب الصحيح أنق ووص بمنزلة حم والموطس تلك حروف مقدرة
وهذه متعددة وقد تقدمت الإشارة إلى بعض ما فيها قبل وهنا قد أتحق المقسم به والمقسم
عليه وهو القرآن فأقسم بالقرآن على نبوته وصدقه وأنه حق من عنده وذلك حذف
الجواب ولم يصرح به في القسم من الدلالة عليه أولان المقصود نفس المقسم به كما تقدم
بأنه ثم أخذ سبحانه في بيان عجب الكفار من غير عجب بل بالابتغى أن يقع سواء كما قال
سبحانه أن تلك آيات الكتاب الحكيم أكان للناس عجباً أن أوحينا إلى رجل منهم أن أنذر
الناس وشر الذين آمنوا أن لهم قد صدق عند ربهم فأى عجب من هذا حتى يقول
الكافرون أن هذا لشر مبین وكيف يتعجب من رحمة الخالق عباده وهدايته وانعامه عليهم
بتعريفهم على لسان رسوله صلى الله عليه وسلم لم بطريق الخير والشر وما هم صائرئون إليه
بعد الموت وأمرهم ونهيمهم حتى يقابل ذلك بالتعجب ونسبة ما جاء به إلى البحر لولا غاية الجهل
والظلم بالعجب كل العجب قولهم وتكذبهم كما قال تعالى وإن تعجب فاعجب قولهم

فصل ومن ذلك حم والكتاب المبين وقوله ص والقرآن ذى الذكر وقوله بس
والقرآن الحكيم المثلن المرسلين والصحيح أن يس بمنزلة حم والمليست اسماً من أسماء النبي
صلى الله عليه وسلم وأقسم سبحانه بكتبه على صدق رسوله وصحة نبوته ورسالاته فتأمل
في المقسم به والمقسم عليه وقوله تعالى على صراط مستقيم وجوز فيه ثلاثة أن يكون خبراً
مستقراً فأخبر عنه بأنه رسول الله وأنه على صراط مستقيم وإن يكون متعلقاً بالخبر نفسه
مطلق الممول بعامله أى أرسلت على صراط وهذا يحتاج إلى بيان تقديره المجهولين على صراط
مستقيم وكونه من المرسلين مستلزم لذلك فاستغنى عن ذكره

فصل ومن ذلك قوله تعالى والصافات صفوا أقسم سبحانه بالملائكة الصافات
للعبودية بين يديه كما قال النبي صلى الله عليه وسلم لأصحابه ألا تصفون كما نصف الملائكة عند ربها
تقومون الأول وتراصون في الصف وكما قالوا عن أنفسهم وأنا نحن الصافات والملائكة
الصافات اجتمعن في الهواء والزاجرات الملائكة التي تزجر الصافات وغيره بأمر الله
فأنا ليات التي تلو لكلام الله وقيل الصافات الطير كما قال تعالى أولم يروا إلى الطير
فوقهم صافات ويقضن وقال تعالى والطير صافات والزاجرات الآيات والكلمات
الزاجرات عن معاصي الله والتساليات الجماعات لكتاب الله تعالى وقيل الصافات لقنات
في سبيله فازجر الخليل الحمل على أعدائه فأنا ليات الذاكرين له عند ملاقة عهدهم وقيل

الجماعات الصافات أبدانها في الصلاة الزاجرات انفسها عن معاصي الله فالتاليات آياته واللفظ يحتمل ذلك كله وان كان احق من دخل فيه واول الملائكة فان الانقسام كالدليل والآية على صحة ما قسم عليه من التوحيد وما ذكر غير الملائكة فهو من آثار الملائكة وبوا سطنها كان واقسم سبحانه بذلك على توحيد ربوبيته والهيته وقرر توحيد ربوبيته فقال ان الهكم لواحد رب السموات والارض وما بينهما ورب المشارق من أعظم الأدلة على انه اله واحد ولو كان معه اله آخر لكان اله مشاركاله في ربوبيته كما شاركه في الهيته تعالى الله عن ذلك علوا كبيرا وهذه قاعدة القرآن بقرر توحيد الالهية بتوحيد الربوبية فيقرر كونه معبودا وحده بكونه خاتما لازما وحده وخص المشارق ههنا بالذكر اما لدلائلها على المغارب اذا الامر ان المتضايقان كل منهما يستلزم الآخر واما لكون المشارق مطلع الكواكب ومظاهر الانوار واما نوطئة ما ذكر بعد هاهنا من تزيين السماء بزينة الكواكب وجعلها حفظا من كل شيطان فذكر المشارق انسب بهذا المعنى وأبقى والله تعالى أعلم

فصل ومن ذلك قوله في قصداوط عليه السلام ومراجعتهم قومه له قاوا أولم تنك من العالمين قال هؤلاء بنائي ان كنتم فاعلمين لعمر ك انهم في سكرتهم يعمهون أكثر المفهمين من السلف والخلف بل لا يعرف السلف فيه نزاعا ان هذا قسم من الله لله بحياة رسوله صلى الله عليه وسلم وهذا من أعظم فضائله أن يقسم الرب عز وجل بحياته وهذه مزينة لا تعرف غيره ولم يوافق الزمخشري لذلك فصرف القسم الى انه بحياة لوط وانه من قول الملائكة فقال هو على ارادة القول أي قالت الملائكة لوط عليه الصلاة والسلام لعمر ك انهم في سكرتهم يعمهون وليس في اللفظ ما يدل على واحد من الامرين بل ظاهر اللفظ وسياقه انما يدل على ما فهمه

السلف أطيب لاهل التعطيل والاعتزال قال ابن عباس رضي الله عنهما لعمر ك أي وحياتك قال وما أقسم الله تعالى بحياة نبي غيره والعمر والعمر واحد لانهم خصوا القسم بالمفتوح لاثبات الاخف لكثرة دور الخلف على ألسنتهم وايضا فان العمر حياة مخصوصة فهو عمر شريف عظيم أهل ان يقسم لمزينة على كل عمر من أعمار بني آدم ولا ريب ان عمره وحياته من أعظم النعم والآيات فهو أهل ان يقسم به والقسم به اولى من القسم بغيره من المخلوقات وقوله تعالى يعمهون أي يحجرون وانما وصف الله سبحانه اللوطية بالسكرة لان العشق سكره مثل سكرة الخمر وأنشد كما قال القائل

سكران سكر هوى وسكر مدامة * ومتى افاقة من به سكران

فصل ومن ذلك قوله تعالى فلا وربك لا يؤمنون حتى يحكموك فيما شجر بينهم ثم لا يجدوا في انفسهم حرجا مما قضيت ويسلموا تسليما اقسم سبحانه بنفسه المقدسة قماما وكذا بالتقديله على عدم ايمان الخلق حتى يحكموا رسوله في كل ما شجر بينهم من الاصول والفروع واحكام الشرع واحكام المعاد واثار الصفات وغير هاولم يثبت لهم الايمان بمجرد هذا الحكم حتى ينتفي عنهم الحرج وهو ضيق الصدر وتشرح صدورهم لحكمه كل الانشراح وتنفتح له كل الانفساح وتقبله كل القبول ولم يثبت لهم الايمان بذلك ايضا حتى ينضاف اليه مقابلة حكمه بالرضى والتسليم وعدم المنازعة وانتفاء المعارضة والاعتراض فهنا قد يحكم الرجل

غيره وعنده حرج من حكمه ولا يلزم من انتفاء الحرج الرضا والتسليم فلا يلزم من التحكيم انتفاء الحرج اذ قد يحكم الرجل غيره وعنده حرج من حكمه ولا يلزم من انتفاء الحرج الرضا والتسليم والابقاء اذ قد يحكمه وينفي الحرج عنه في حكمه ولكن لا ينقاد قلبه ولا يرضى كل الرضى بحكمه والتسليم أخص من انتفاء الحرج فالخرج مانع والتسليم امر وجودي ولا يلزم من انتفاء الحرج حصوله بمجرد انتفائه اذ قد ينفي الحرج ويبقى القلب فارغاً منه ومن الرضى والتسليم فتأمله وعنده هذا يعلم ان الرب تبارك وتعالى اقم على انتفاء ايمان اكثر الخلق وعند الامتحان تعلم مثل هذه الامور الثلاثة موجودة في قلب اكثر من يدعى الاسلام ام لا والله المستعان وعليه التكلان ولا حول ولا قوة الا بالله العلي العظيم آخره وصلى الله على سيدنا محمد خاتم النبيين وعلى آله وصحبه وسلم تسليماً كثيراً الى يوم الدين والحمد لله رب العالمين

✽ يقول الراجي من ربه حصول الاماني عبد الحميد الفردوسي المكي الانقائي غفر الله له ✽

✽ ولوالديه والمسلمين واحسن اليهما واليه والمهين ✽

قد تم بحمد الله الرحمن طبع كتاب التبيان في أقسام القرآن تأليف العلامة الحبر البحر الفهامة صاحب التأليف العديدة والتقارير المفيدة شمس الدين محمد بن ابي بكر الدهشتي الحنبلي الشهير بابن قيم الجوزية وهو له مرمى كتاب مفيد حري بالطبع ايم نفعه كل مستفيد في المطبعة الميرية الكائن بمكة المحمية في ظل السلطان المعظم والحاقان المعظم السلطان ابن السلطان الملك المظفر الممان المحفوظ بالقرآن العظيم والسبع المثاني مولانا السلطان الغزي ✽ عبد الحميد ✽ خان الثاني اللهم انصره نصراً تعزبه الدين وتجز به وعدو كان حقاً علينا نصراً المؤمنين واحفظ اشباله الكرام ووفى عماله ووزرائه وعلماؤه الخدام لكل خير آمين بحمد النبي الامين وصلى الله عليه وعلى آله وصحبه اجمعين والتابعين لهم باحسان الى يوم الدين وكان ختام الطبع في الثالث

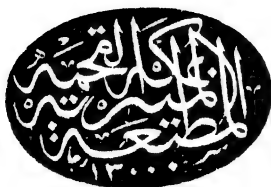
من شهر جادى الاولى من عام الواحد والعشرين والثلاثمائة والالف

من هجرة من خلقه الله على اكل وصف صلى الله عليه

وعلى آله ما طاف بالبيت العتيق طائف

ووقف بعرفة واقف

آمين



صحيحة

- ٤٨ فصل ومن ذلك قوله تعالى والنازعات غرقا
٥٢ فصل ومن ذلك قوله تعالى والمرسلات
صرفا الخ
٥٣ فصل ومن ذلك قوله تعالى لا أقسم بيوم
القيامة الخ
٥٧ فصل ومن أسرار هذه السورة أنه سبحانه
جمع فيها لا وليا له الخ
٥٧ فصل ومن أسرارها أنها تضمنت اثبات
قدرة الرب الخ
٥٨ فصل ومن أسرارها أنها تضمنت التأني
والثبوت في تليق العلم الخ
٥٨ فصل ومن أسرارها أن اثبات النبوة
والمعاد يعلم بالعقل الخ
٥٩ فصل ومن ذلك قوله تعالى كلا والقمر
والليل إذا دبر الخ
٦١ فصل وأقسامه سبحانه بالليل إذا دبر الخ
٦٢ فصل وأقسام سبحانه بهذه الاشياء الثلاثة الخ
٦٣ فصل ومن ذلك قوله فلا أقسم بما تبصرون
وما لا تبصرون الخ
٦٥ فصل الامر بالاثبات ما تضمنه قوله تنزيل
من رب العالمين الخ
٧٠ فصل ومن ذلك قوله عز وجل فلا أقسم
برب المشارق الخ
٧١ فصل وقد وقع الاخبار عن قدرته عليه
سبحانه على تبديلهم الخ
٧٣ فصل فلما أقام عليهم الحجة وقطع المذعة الخ
٧٤ فصل ومن ذلك قوله تعالى ن والقلم
وما يسطرون الخ
٧٥ فصل ثم أقسم سبحانه بالقلم وما يسطرون الخ
٧٥ فصل والاقلام متفاوتة في الرتب الخ
٧٥ فصل القلم الثاني قلم الوحى الخ
٧٦ فصل والقلم الثالث قلم التوقيع عن الله
ورسوله الخ

صحيحة

- ٣ فصل اذا عرف هذا الخ
٤ فصل وأقسام على صفة الانسان الخ
٦ فصل ومن ذلك قوله لا أقسم الخ
٧ فصل ومن ذلك قوله تعالى والشمس الخ
٨ فصل وذكر في هذه السورة ثمود الخ
١٠ فصل ومن ذلك قوله تعالى والفجر الخ
١٢ فصل وأما سورة لا أقسم بهذا البلد الخ
١٦ فصل ومن ذلك أقسامه بالتين الخ
٢٠ فصل ومن ذلك قسمه تعالى بالليل الخ
٢٥ فصل ثم قال تعالى ان علينا الهدي الخ
٢٦ فصل ومن ذلك أقسامه سبحانه بالضحى الخ
٢٨ فصل ومن ذلك أقسامه سبحانه بالعاديات
٢٩ فصل فهذا شأن القسم وأما شأن المقسم
عليه فهو حال الانسان الخ
٣٠ فصل ومفعول العلم ان علمت فيه الخ
٣٠ فصل ومن ذلك أقسامه بالعصر الخ
٣٢ فصل ومن ذلك أقسامه سبحانه بالسما
ذات البروج الخ
٣٦ فصل ومن ذلك أقسامه سبحانه بالسما
والطارق الخ
٣٧ فصل والمقسم عليه ههنا حال النفس
الانسانية الخ
٤٠ فصل ومن ذلك أقسامه بالشفق والليل
وما سوى الخ
٤١ فصل وقوله لتركبن طبقا عن طبق الظاهر
أنه جواب القسم الخ
٤٢ فصل ومن ذلك قوله سبحانه فلا أقسم
بالخنس الخ
٤٣ فصل واختلف في صحة اليل الخ
٤٤ فصل ثم ذكر سبحانه المقسم عليه وهو
القرآن الخ
٤٦ فصل ثم اخبر تعالى عن القرآن بأنه
ذكر للعالمين الخ

